

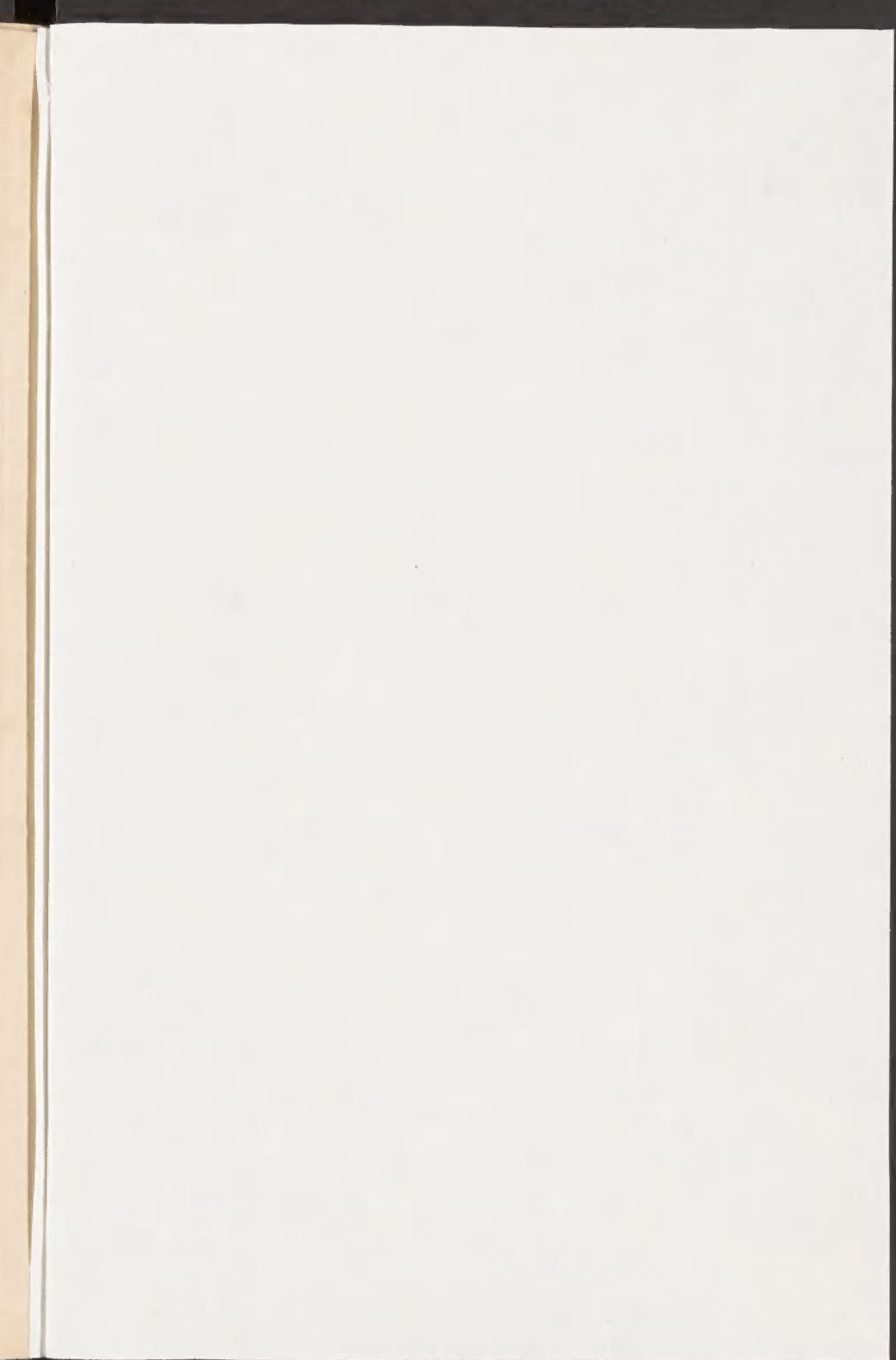
3 1142 02367 1921



Elmer Holmes  
Bobst Library

New York  
University







BA 14

Hajwī, Muḥammad ibn al-Ḥasan

/al-Fikr al-sāmi fi tārikh  
al-fiqh al-Islāmī /

~~BA~~

~~144~~

~~• H25~~

~~1976~~

~~VI~~

Hajwī, Muḥammad ibn  
al-Ḥasan  
/ Kitāb al-Fikr al-Sāmī fī

الجزء الأول  
تاريخ الفقه الإسلامي  
من  
كتاب

\* الفكر السامي \*

في تاريخ الفقه الاسلامي

- \* تأليف استاذ العلوم العالية بالقر وبين سيدى محمد بن الحسن الحجوى الثعالبي \*
- \* ألقى ملخص كثير منه مسامرة بنادى الخطابة الادبي بالمدرسة الثانوية \*
- \* بفاس في ربيع الثاني عام ١٣٣٦ موافق يبرابر سنة ١٩١٨ موضوعه كيف \*
- \* نشأ الفقه الاسلامي الى أن صار لما هو عليه الان فبين فيه كيف كان \*
- \* فقه العرب ثم مرتبته من العلوم في الاسلام وأطواره الاربعة التي تطور \*
- \* فيها الاسلام ١ طور الطفولية ثم ٢ الشباب ثم ٣ المكهولة ثم ٤ الشيب \*
- \* والهرم ثم التجديد وما يتعلق بالاجتهاد والتقليد وشخصه بتراجم \*
- \* المجتهدين ١٣ الذين دونت مذاهبهم في صدر الاسلام وتراجم \*
- \* فقهاء الصحابة والتابعين ومن بعدهم من نخبة علماء المذاهب \*
- \* المقلدة وبالجملة فهو فلسفة تاريخية أصولية للفقه وتاريخ \*
- \* لاشهر مشاهير فقهاء الاسلام مبين أصول الاجتهاد \*
- \* مدرب عليه مبين أصول المذاهب الاربعة \*
- \* مملوءاً بالفوائد المتعلقة بذلك \*



حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

ابتدى طبعه بمطبعة ادارة المعارف بالرباط عام ١٣٤٠ وكم بمطبعة البلدية بفاس

في ربيع عام ١٣٤٥



BP  
144  
H25  
1926  
v.1

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

\* على الله توكلت وبه أمتعين \*

\* رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي \*

يقول العبد المعترف بالقصور محمد بن الحسن الحجوي الثعالبي  
الفاسي داراً ومنشئاً وفقه الله

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن سيدنا محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً \* أما بعد فقد سألتني رعاك الله كيف نشأ الفقه الاسلامي الي ان صار لما هو عليه الان فاجيبك الى رغبتك مستعيناً بالله سبحانه مقدماً أمام المقصود  
ثلاث تمهيدات

- ( الاول ) في مسمى الفقه وهل هو علم ديني محض أم لا
- ( الثاني ) في الفقه قبل الاسلام وهل كان عند العرب فقه وفقهاء أم لا
- ( الثالث ) في منزلة الفقه في الاسلام
- ثم ( المقصد ) في الفقه على عهد الاسلام وهو اقسام أربعة باعتبار أطوار الفقه الاربعة التي تطور فيها في نظري
- الطور ( الاول ) طور الطفولية وهو من أول بعثة النبي صلى الله عليه وسلم الى أن توفي

MAR 09 2000

02367 1921



— ( الثاني ) طور الشباب وهو من زمن اختلاف الراشدين الى آخر القرن الثاني

— ( الثالث ) طَوْرُ الكهولة الى آخر القرن الرابع

— ( الرابع ) طَوْرُ الشيخوخة والهرم وهو ما بعد القرن الرابع الى الان مبينا الاسباب الموجبة لتلك التطورات ومقدماً امام كل قسم ملخص التاريخ السياسي لتلك المدة في الامم الاسلامية باجمال وفي كل قسم اذكر اشهر مشاهير فقهاءهم \* وسنذيله بما يتطلبه الفقه من التجديد ثم بيان الاجتهاد والتقليد \*

### \* التمهيد الاول \*

في مسمى الفقه

وهل هو علم ديني او دنيوي

الفقه في اللغة العلم والفهم قال تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها وفي اعلام الموقعين ان الفقه اخص من الفهم لان الفقه هو فهم مراد المتكلم من كلامه وهو قدر زاد على مجرد فهم ما وضع له اللفظ فالفقه اخص من الفهم لغة وفي الشرع العلم بالاحكام الشرعية العملية المكتسب من ادلتها التفصيلية فلا يقال الفقيه الا لمجتهد وغيره مجاز وقال ابو البقاء في قواعد نقلنا عن الامام الرازي الفقه معرفة النفس ما لها وما عليها \*

ولا بد من تخصيصه بما يتعلق بالفروع فهو مبين لاحكام افعال المكلفين من طهارة وصلاة وصوم وزكاة وحج ونكاح وطلاق وزكاة وبيع واجارة وقتل وقصاص الخ وهو باعتبار ما يتعلق بالعبادة علم ديني اخروي \* وباعتبار ما يتعلق بالمعاملات وفصل الخصومات دنيوي باعتبار \* اخروي باعتبار \* وان كان الغزالي عدة دنيوية حيث قال : فان قلت لم الحقت الفقه بعلم الدنيا والحقت الفقهاء بعلماء الدنيا فاعلم ان الله اخرج اءادم من تراب واخرج ذريته من سلالة من طين ومن ماء داقق فاخرجهم من الاصلاب الى الارحام ومنها الى الدنيا ثم الى القبر ثم الى العرض ثم الى الجنة او النار فهذا مبدؤهم وهذه غايتهم وهذه منازلهم وخلق الدنيا زادا للمعاد ليتناول منها ما يصلح للتزود فلو تناولها بالعدل

لا تقطعت الخصومات وتعطل الفقهاء ولكنهم تناولوها بالشهوات فتولدت منها الخصومات فمست الحاجة الى سلطان يسوسهم واحتاج السلطان الى قانون يسوسهم به والفقيه هو العالم بقانون السياسة وطريق التوسط بين الخلق اذا تنازعوا بحكم الشهوات فكان الفقيه معلم السلطان ومرشده الى طريق سياسة الخلق وضبطها لتنظم باستقامتهم امورهم في الدنيا ولعمرى انه متعلق ايضا بالدين ولكن لا بنفسه بل بواسطة فان الدنيا مزرعة للاخرة ولا يتم الدين الا باندنيا \* والملك والدين توأمان \* فالدين اصل والسلطان حارس وما لا اصل له فهو دوم وما لا حارس له فضايع ولا يتم الملك والضبط الا بالسلطان \* وطريق الضبط في فصل الخصومات بالفقه \*

### \* الستمهيد الثانى \*

#### الفقه قبل الاسلام

وهل كان عند العرب فقه وفقهاء ام لا

اعلم ان الاسلام وجد الامة العربية امية لا تقرأ ولا تكتب ولم يكن لديها علوم مدونة في الكتب تدرسها في مساجد او مدارس وان وجد لديهم معرفة بعلوم تدعو اليها ضرورة حياتهم البدوية كعلم النجوم والقيافة والعيافة والانساب وغير ذلك مما نسب المؤرخون لهم معرفته لكنها لم تكن مدونة لهم في كتاب وانما هي من نوع ما يحسن اهل البادية معرفته وحفظ بعض قواعده \* ومن هذا النوع ما كان لهم من الالمام ببعض ضوابط فقهية يفصلون بها خصوماتهم كقولهم في القصاص القتل انفى للقتل والدية على العاقلة في الخطا وكما يترعن عمرو بن الظرب احد حكام العرب قوله في الخنثى القضاء يتبع المبال وفي النساءى وغيره ان القسامة كانت في الجاهلية فاقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم نلى ما كانت عليه في الجاهلية وقضى بها بين اناس من الانصار ادعوه (١) على يهود خيبر \* ومن ذلك معرفتهم بعض مناسك الحج وكانوا يصومون عاشوراء كما في الصحيح بل كانوا يتحنثون في

(١) ادعوه اي القتل

رمضان بالصوم كما يدل عليه حديث بدء الوحي وقوله تعالى كتب عليكم  
 الصيام كما كتب على الذين من قبلكم وقد ثبت اغتسالهم من الجنابة  
 واختنائهم وكان لهم فتاح بخطبة وصدّاق كما يدل له خطبة ابي  
 طالب لخديجة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهي مذكورة في السير  
 محروطة فلا تطيل بها وانهم طلاق وظهار فقد ثبت في النساء وغيره  
 ان خولة زوج اوس بن الصامت اتت النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقالت ان زوجي ظاهر مني فامرها بفراقه فلما نزل قوله تعالى قد سمع  
 الله قول النبی تجد لك في زوجها وتشتكي الى الله الاية نسخ الطلاق  
 بالكفارة تخفيفا من الله ورحمة \* ويظهر ان تلك الاحكام كانت عند  
 العرب من بقايا شريعة اسماعيل ووالده ابراهيم عليهما الصلاة والسلام  
 فلما جاء الاسلام اقر ما اقر ونسخ ما نسخ \* ومن جملة ما نسخ القرءان  
 نذر الجاهلية لغير الله المبين في قوله تعالى في الانعام وقالوا هذه انعام  
 وحرث حجر لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم وانعام حرمت ظهورها  
 وانعام لا يذكرون اسم الله عليها افترء عليه سبحانه بما كانوا يشركون  
 وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا  
 وان يكن ميثمة فهم فيد شركاء وقال تعالى ومن الانعام حمولة وفرشا  
 كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان الى قوله ام كنتم شهداء  
 اذ وصاكم الله بهذا وقال في سورة المائدة ما جعل الله من بحيرة ولا  
 سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب  
 فهذه الايات بينت نظام الانتاج في الحرث والانعام الذي كان عند  
 مشركي العرب جعلوا نصيبا منه لا وثانهم ياخذون سدنتها ونصيبا للفقراء  
 وما هو للاوثان اقسام ثلاثة الاول حجر لا يطعمه الا من يشاء ومن  
 الثاني انعام حرمت ظهورها الثالث انعام لا يذكرون اسم الله عليها  
 وهي السائبة والبحيرة والوصيلة والهامي فالغى الشرع ذلك وقرر  
 نصاب الزكاة فقال وانا انرا حقد يرم حصاده وقرعهم بقوله ام كنتم شهداء  
 اذ وصاكم الله بهذا الاية \* فهذا مثال ما كان عند العرب من الفقه وهو  
 ضابط قليل لا اهميد ليست كافية في بابها ولا رادعة لأهل الفساد والذمارة  
 ولا وافية بالنظام الاجتماعي لهذا بقيت الامة العربية مشترقة

الاهراء فاقد النظام تخوض بحار الحروب لقتل نفس بل اضرية او  
سبة فنقطع السبل ونذهب الحقوق ونقطع المواصلات والمعاملات  
الا في الاشهر الحرم فكانوا في جاهلية جهلاء ينتخرون في اشعارهم لدى  
متدد ياتهم بقطع السبل وقتل النفس وسلب الحقوق وغير ذلك من  
الافعال الشنيعة وانما وارزهم الذي امكنهم من الحياة وبقاء الجنس  
العربى هو العصبية القومية فمن كانت له عصبية في قوم دافع بها عن  
حقوقه وإلا حالف قوما اخرين فكان تحت ذمتهم يدافعون عنه  
على اصول معلومة عندهم حتى ان الخليف كان يرث حليفه الى ان  
جاء الاسلام فعند ذلك عرفت الحقوق بمعرفة الفقه وصار لها المقام  
الاول في الاعتبار والركن الاعظم في الازمان ونسخ حكم التحالف  
بوجوب التناصف \*

هذا وان لفظ الفقه كان موجودا في لغة العرب لكن بمعنى الفهم  
كما سبق لا بمعنى العلم المخصوص وكذلك لفظ العلم وساكانوا يستعملون  
لفظ فقيه او لفظ عالم فيما استعملوا فيه بعد الاسلام فما بلغنا ان العرب  
كانت بينهم طائفة قبل الاسلام موسومة بسمه الفقهاء او العلماء او كان  
هذا اللقب خاصا بصنف من الناس دون صنف اذ كانوا اسبيين  
غير متدينين بدين له فقه وعلم ولا كانوا يرجعون في فصل خصوماتهم  
وصياغة حقوقهم الى نص مدون يعرجى على كل الناس او جاهلهم وقد  
كان منهم من يزعم انه على سلك ابراهيم واسماعيل عليهما السلام كزيد  
بن عمرو بن نفيل واسية بن ابي الصلت وغيرهما لكن سلك ابراهيم  
كانت قد درست وانما كانوا تابعين له في اعتقاد التوحيد ونحو الاصنام  
وعند اكل ما ذبح لها فقط \* ثم ان الاسلام جعل لفظ فقيه خاصا بمن  
عرف العلم المخصوص بادلته حتى ان المتأخر يعتبر عاميا وصير لفظ  
عالم لمن حصل الى علم لكن بشرط العمل قال تعالى انما يخشى الله من  
عباده العلماء وقالوا لا العالمون وقال عليه السلام من يرد  
الله بد خيرا يفتقه في الدين وانما العلم بالتعلم وقال عمر ثقها قبل ان  
تسردوا وقال عليه السلام ان العلماء على سائر من نور يوم القياسه  
وقال خياركم في الاسلام خياركم في الجاهلية اذ افقهوا وفي



البخاري عن ابي هريرة وزيد بن خالد قالا كنا عند النبي  
صلى الله عليه وسلم فقام رجل فقال انشدك الله  
الا ما قضيت بيننا بكتاب الله فقام خصمه وكان افقه منه فقال اقص  
بيننا بكتاب الله واذا نزل لي قال قل قال : ان ابني كان عسيما على هذا  
فروني باسرا ثم فاندبيت منه بمائة شاة وخادم ثم سألت رجلا من  
اهل العلم فاخبروني ان علي ابني جلد مائة وتعريب عام وعلى  
امراته الرجم الحديث فيها انت ترى كيف ابتدأت سنة الفقه  
والعلم في الاسلام . اما بعد من امم العصر فقد اصبح الفقه والمشرع  
عندهم حرفة من حرف قوافين الدول ومارس علم المحقق الاسلامي  
وغير اسلامية ومهرفي فلسفة القوانين الدولية وكيفية تطبيقها على  
احوال الامم او الافراد . نعم ذكر المؤرخون الاتريون ان دولة  
حمورابي التي كانت في العراق كان لها قانون وجد سنقوشا على  
حجر يحتوي على مائة وعشرين سادة ويعلم على طن بعض  
المؤرخين انها دولة عربية ولكن ذلك الاثر قد اندثر بانذار تلك  
الاسرة التي يعزى تاريخ حياتها الى نحو ثلاث الاف سنة قبل  
اليوم واما جاء الاسلام لم يجد لدى الامة العربية فقها كافيا مساويا  
ولا وضعيا بل وجدها في ظلمة الجهل بالحقوق فافاض عليها نور الفقه  
وهذب الاخلاق وصان الحقوق وحررها وبينها فاصبحت الامة  
فقيهة بالفقه الاسلامي المؤسس بالوحى الالهي المبين في آيات  
التوة ان العظيم وسنن النبي الكريم عليه افضل صلاة وتسليم قال  
تعالى ونزلنا عليك التوة ان تبينا لكل شئى وهدى ورحمة وبشرى  
للمسلمين وانزلنا اليك الذكروا لمبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم  
يتذكرون . وما خرج الصحابة رضى الله عنهم من جزيرة العرب  
حافيد اقدانهم على جماعتهم فانصبوا ارض الروم والفرس الذين كانوا  
اعظم اعم الارض الا وهم فقهاء مشهورون عز آ ن داني الزمان بعدهم  
بمشرع متلهم في حال انهم قواد ساجدون وذروا سياسة بارعون  
وخلفاء فاتحون عادلون بعد الجفاء العظيم كل ذلك ببركة الاسلام  
وسانده الدين الذي كانوا متمسكين به من نحو عشرين سنين فقط وهذه

العدة غير كافية الان لان يتخرج فيها فقيد ماهر من الازهر او القرويين او من كلية باربران هذا والله لمن معجزات الاسلام

### \* التمهيد الثالث \*

منزلة الفقه في الاسلام

اعلم ان الفقه الاسلامي جامعة وراطة للامة الاسلامية وهو حياتها تدوم مادام وتعدم ما انعدم وهو جزء لا يتجزأ من تاريخ حياة الامة الاسلامية في اقطار المعمورة وهو منقوشة من مخازنها العظيمة ومن خصائصها لم يكن مثله لاي امة قبلها اذ هو فقه عام مبني لحقوق المجتمع الاسلامي بل البشري وبه كمل نظام العالم فهو جامع للمصالح الاجتماعية بل والاخلاقية وهو بهذه المثابة لم يكن لاي امة من الامم السالفة ولا نزل مثله على نبي من الانبياء فان فقهنا بين الاحوال الشخصية التي بين العبد وربه من صلاة وصوم وزكاة وحج ونظامية كسمل البدن كلا من الجانبة او للجمعة او للعديدن او بعضا وهو الرضوء عند اداء الفرائض الخمس في اليوم والليلة ومن امور النظرة من حنان وقص شارب والسرار وتقليم الاظفار ونفث الابط وحاق العانة ففي صحيح مسلم عن سلمان قال لنا المشركون اني (١) ارى صاحبكم يعلمكم حتى يعلمكم الخراءة فقال اجل اند نهانا ان يستنجي احد بيمينه او يستقبل القبلة ونهانا عن الروث والعظام وقال لا يستنجي احدكم باقل من ثلاثة احجار وارشدنا الفقه الى تجميل الثياب في الجمعة والعديدن ومن الطب واداب الاكل والشرب وما يوكل ويشرب وما لا كما ارشد الى تحسين حال المجتمع العام فارشد الى ما يحفظ الصحة وتجنب ما يضرها وحذب الاخلاق فامر بالصدق في المعاملات

(١) انظر الى هذا الاعتراض من المشركين على الشئ الحسن الجميل يريدون قلبه الى ضده حسدا وعنادا قال تعالى ولتسعين من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشرکوا اذى كثيرا اه مؤلف

والوفاء بالعقود والعهود واوجب ترك الذنوب من زنى وخمر  
وغيبة ونميمة وقذف وسعاية وشهادة زور وانحوائ في الاحكام  
او تحريف لحدلال او حرام وغير ذلك فلما ان المسلمين عملوا  
باحكام الفقه والدين كما كان اباؤهم لكانوا ارقى الامم  
واسعد الناس \* كما انه جعل للفقراء حظا في مال الاغنياء بالزكوات  
والكفارات وهذا اساس البادى الاشتراكية المعتدلة والاعمال  
الخيرية التي تأسست لها الجمعيات الكبرى في اوروبا \* كما  
شرع الحج ليحصل اجتماع عام لسائر الامم التي تدين به  
ليستفيد بعضهم من بعض علمهم واحوالهم فيتعاونوا ويتوازرروا .  
وفي ذلك اعانة لاهل الحرمين الشريفين \* ليكونا مركزين عظيمين  
للاسلام \* كما شرع اجتماعات اخرى اصغر وايسر في الجمع  
والايجاد \* وبين كيفية تأسيس العائلات فندب الى الزواج وحث  
عليه وبين العقود التي تعتبر زواجا . وشروطها من ولي وصداق  
وشهود . وما خالفها فهو زنى او قريب منه في حق الامة دون الرسول  
فله في ذلك خصوصيات ورخص في الطلاق لما عسى ان يقع من تشاجر  
الزوجين . وما يتعلق بذلك من نحو ايلاء وظهار \* كما بين ااداب  
دخول البيوت من الاستيذان والسلام وجعل احترامها لكل انسان  
انسان . وهو ما يعبر عنه بالحرية الشخصية . وسدل الحجاب بين  
الرجال والنساء الاجنبيات . محافظة على النسل وابعادا للظنة  
واراحة لكل ضمير . وجعل ضوابط للنسب والقرابة والرحم ومن  
يعد قريبا من نسبك او رحمك ومن لا . حتى الولاثم جعل لها  
ءادابا \* وبين احكام المعاملات من بيع واجارة ورهن وقرض  
وقراض وشركة وابضاع وغيرها من المعاملات المالية التي  
تقتضيها القاعدة التي عليها مبنى علم الاجتماع البشرى . وهي  
ان الانسان مدنى الطبع محتاج الى ابناء جنسه . فهو مرشد  
الى تاليف الجمعيات للتعاون في هذه الدار على الاقتصاد مانع  
من الربى الذي به خراب الجمهور من الامة . كما انه مبين  
لفصل الخصومات سواء في المال أو الدماء أو الاعراض . وبين  
ما يلزم لحفظ المجتمع العام من نصب الامام وشروط استحقاقه

الامامة وما يجب له من الطاعة . وعليه من المشورة والعمل بالشريعة  
واقامة العدل بين اصناف الرعية مسلمين او غير مسلمين . ثم قسم  
السلطة فجعلها خططا (١) وهي الادارات المدنية ومنها القضاء فحدد  
للقاضي خطته وبين للشاهد كيفية توثيق الحقوق وامر بكتبتها  
وتبليغها وعدم كتمانها . وهكذا اخطه المحاسب ثم بقية الخطط . وحكم  
على من خرج عن طاعة الامام ان يقاتل . واذا وقع حرب مع  
امم اجنبية فبين القوانين الحربية ثم السلمية وامر بحسن الجرار  
واقامة الحدود على من اخط السابلة مثالا او خالف نصوص  
الشريعة . وبين الباديات والزواجر والتصاص ورفع الاضرار .  
وبالجملة قد استقصى الشئون الاجتماعية وبينها حتى دخل مع الرجل  
ليبتد وحكم بينه وبين زوجته . فبين ماله عليها وما لها عليه . وفضل ما عسى  
ان يقع بينهما من الخصومة حتى حكم بين الرجل وولده . وبين وبين  
نفسه . حتى بعد مماته بين قسم ميراثه ودفنه وكفنه وقبره . ثم اوصى  
بالتعامه خيرا وبين كيف يرعى على اولاده وبين قد رما يرعى به  
وكيفية المنجر على السفيد والترشيد . كل ذلك لينتظم امر الحياه ويعيش  
المسلم عيشة منتظمة يفرغ معها لا عداد الزاد ليرم المعاد .

فالنظم الاسلامي نظام عام للمجتمع البشري لا الاسلامي فقط تام  
الاحكام لم يدع شاذة ولا فاذة . وهو القانون الاساسي لدول  
الاسلام والامة الاسلامية جمعاء وان انتظام امر دول الاسلام في  
الصدر الاول وبارغها غاية لم تدرك بعدها في العدل والنظام لدليل  
واضح على ساكن عبيد الفقه من الانتظام وصراحة النصوص وصيانة  
الحقوق ونزاهة القانون بتنفيذ امره مما لا يوجد الان ودليل على  
ساكن لها تيسر الدول من التمسك بحبله المتين . وما دخلت الامم  
الكثيرة في الاسلام افراجا افراجا وانتسعت دائرة الاسلام  
فانتشرت الامة الاسلامية مائة جناحها من نهر الفانج في الهند شرقا

(١) قد انتهى الشيخ علي الخراساني الخطط والعمالات والمجرب  
الشريعة التي نثف وخمسين ومائة خطا في كتابه (تخريج الدلالات  
السمعية) فانظره مؤلف



الى افريقيا ثم الى اواسط اوروبا في زمن قليل الا باحترام الحقوق والعمل بقواعد الفقه الاسلامي والتسوية بين جميع اجناس البشر التي كانت تحضنها في العدل وجمع شتات سكارم الاخلاق وسحاسن المعتقدات \* وهذه التواريخ العربية وغيرها لم ينتقد واحد منها نظام العرب الذي كانوا عليه بل مدحوا بها لم يدحوا به غيره واقتبسوا منه واختاروا الاسم على ما كان لها من الانظمة فانصرفت عنها اليه وثلت عروش ملوكها لاجل \* فالامة الاسلامية لا حياة لها بدون الفتنة ولا رابطة ولا جاسعة تجمعها سوى رابطة الفقه وعقائد الاسلام ولا تنعصب لاي جنسية فهي دائمة بدوام الفقه مضمحلة باضمحلاله فمهما وجد اهل الفقه واتبعوا كانت الامة اسلامية ومهما انعدم الفقه والفتنة لم يبق للامة اسم الاسلام \* ويجب على كل امة اسلامية ارادة سن قانون او دستور ان تراعى هذا المبدأ حفظا للجاسعة الاسلامية \* ثم لما نهضت اوروبا نهضتها المعروفة للرقى العصري فاؤل حجر وضعته في اساس مدنيها الزاهرة هو العدل وسن القوانين بالتسوية في الحقوق اذ لا يعقل ان تترقى امة وحقوقها مضمومة وافرادها مظلومة والكل يعلم ان بعض قوانينها مقتبس من الفقه الاسلامي كفانون نابليون الاول وغيره من ملوك اوروبا \* فالفقه الاسلامي اصل التمدن العصري الحديث والسفصل كل الفصل في احترام الحقوق وصيانتها وتشديد منارها للاسلام والفقه الاسلامي \* ومن سكارم الفقه الاسلامي بل من معجزاته انه تم نظامه وجمعه في مدة نحو عشرين سنين كما ياتي في الطور الاول فام ينتقل النبي صلى الله عليه وسلم الى الدار الآخرة حتى حركه نام الاصول ولم يمض على الامة قرن ونصف حتى الفت تاليف مهمة في فروعه وبسط احكامه وتطبيق اصوله على فروعه وهذا لم يكن للام قبلنا فهذه امة الرومان التي يتبعج اهل التاريخ بقوانينها وبعودنها اصل التمدن الحديث لم ينضج فقهها ولا جمع نظامها الا على عهد القيصر جوستينيان سنة ٥٢٥ قبل الهجرة بسنين ٥٧ سبع وخمسين بعد مضي ثلاثة عشر قرنا من حياة الرومان ذلك ما يدل على مكانة الفقه الاسلامي وانه

بروحى سماوى ودين متين \*

ثم نقول والحق احق ما يقال اسم يوجد شرع مزج بين المصالح الدينية والدينية وصير هذه عين هذه وبين قانون الاجتماع البشرى والعدالة الدائمة يوجد يعم جميع المصالح الاجتماعية كالشرع الاسلامى \* ولذلك كان الخليفة الاعظم عندنا رئيسا دينيا وديريا معا \* فهو جامع وظيفتين عظيمتين ولذا عرفوا الامامة العظمى بانها رئاسة عامة في الدين والدنيا ترجب للمتصف بها ان يطاع فيما يستطيع \* اما القوانين الوضعية فلا تعلق لها باس العباداة والاداب النفسية وانما هي ضبط لمعاملة الافراد والامم ببادل المصالح \* وايضا الفقه الاسلامى هو بامر إلهي فالعمل به طاعة الرب والعامل به له امل الثواب في الآخرة وعدم العبد به معصية ستوعده عليه بالعقاب الاخرى زيادة عما تقرر فيه من العقوبات الدينية \* فهو امس بالنظام من بقية الشرائع والقوانين التى هي من وضع البشر \*

فالفقه الاسلامى من مفاخر الامة الاسلامية كيف لا وهو مؤسس على روح العدل والمساواة واحترام الحقوق الخاصة والعامة والنظام الانم وتقرير الملك (١) لذويه واحترام النواميس الطبيعية \* وقد اعتبر دوا المفساد قدسهم على جلب المصالح وسد الذرائع والمصالح المرسله ولا ضرر ولا ضرار وتقدير الاهم على المهم . وبنيت احكامه على الاعتدال لا إفراط ولا تفريط واعتبر الاعراف والعوائد \* فاحكامه يتغير الكثير منها بتغير الاحوال كما قال عمر بن عبد العزيز: تحدث للناس اقسية بتدبر ما احدثوا من الفجور وكما قال زياد بن ابيده لاهل البصرة في خطبته الشهيرة : قد احدثتم احداثا لم تكن وقد احدثتم لكل ذنب عقوبة فهو صالح لكل امة وكل مكان وكل زمان ولهذا كان لا ينسخ وكانت رسالتنا نبينا صلى الله عليه وسلم عامة لجميع الامم الى يوم القيامة

### \* المقصد \*

وفيه اربعة اقسام كما سبق

(١) القسم الاول في الطور الاول للفقه \*

وهو طر (٢) الطولية من لدن كونه جنينا الى ان كمل خلقه نصار

(١) الملك بكسر الميم (٢) قال ابن العربى في احكامه الكبرى لدى

وليداً الى ان سعى واكمل قوياً سريعاً \* وذلك من اول بعثة النبي صلى الله عليه وسلم الى وفاته وكانت البعثة النبوية سنة ٦١٠ عشر وستمائة تقريباً من ميلاد المسيح عليه السلام اى قبل تاريخ الهجرة الذي هو تاريخنا بنحو ثلاث عشرة سنة وكانت الوفاة النبوية سنة احدى عشرة ١١ في ربيع الاول النبوي غير ان ثلاث سنوات أولى من البعثة كانت فترة الرحي بعد ما نزل اول آية من القرآن وهي اقرا باسم ربك الذي خلق الى عالم يعلم وكان نزولها على ما عند ابن اسحاق وغيره في ١٧ رمضان من عام البعثة في غار حراء الذي كان صلى الله عليه وسلم يتعبد فيه بمكة قبل المبعث (١) ثم بعد الثلاث سنين تسابع نزول القرآن وتشريع الشريعة \* ولكن جل ما نزل بمكة قبل الهجرة في مدة نحو عشرين سنين تليها . كان في التوحيد ورد العقائد الفاسدة وبيان المحجج الدامغة على اثبات وجود الله ووحدانيته وصفاته العلى واثبات النبوة واخبار تاريخ من مضى من الامم ورد عقيدة الوثنية وبث مكارم الاخلاق مع قليل من الاحكام الفقهية الفرعية \* فكانت السور المكية حاوية لمباحث الايمان وهي اصول الدين ولما بحث الاخلاق والتهديب واخبار الاسم الماضية . ترهيباً وزجراً ووعظاً وتذكيراً . اذ كان المقصود ادخال الناس في الدين ونبذ اصل الوثنية . وبعد دخول الناس في الدين وتضييق كفار مكة بهم اذ كانوا قليلين أمروا بالهجرة ليامنوا على دينهم وانفسهم .

قوله تعالى ومنكم من يرد الى ارضه العمر : عمر الانسان له مراتب . سن النماء وهو اول العمر الى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة . وهو سن الشباب وبلوغ الاشد . وسن الوقوف وهو الى الاربعين وهو غاية القوة وكمال العقل . وسن الكهولة من الاربعين الى ستين وفيه يشرع الانسان في التقص . وسن الشيخوخة من الستين الى آخر العمر وفيه يكون الهرم والخرف \* غير اننى لم اتقيد بحدوده لكنى قاربتها كما يظهر للمتأمل \* مؤلف .

(١) وءاخر آية نزلت : يستغفرك قل الله يفتكم في الكلاله رواه الشيخان عن البراء بن عازب وروى البخارى عن ابن عباس : ءاخر آية نزلت ءاية الربى وروى النساءى عنه : ءاخر آية نزلت وانتقروا يوماً ترجعون فيه الى الله \* مؤلف

فبعد الهجرة ووجود من يخاطب بالاحكام الفرعية صارت تنزل احكام  
 الحلال والحرام في العبادات والمعاملات وغيرها وهي مباحث علم الفقه  
 فجعل الفقه الاسلامى تكون في مدة عشرين سنين بعد الهجرة الى  
 الرقاة (١) النبوية وذلك نجد احكامه مبينة في السور المدنية ١٩ باتفاق  
 وهي ١ البقرة ٢٢٠ آل عمران ٣ النساء ٤ المائدة ٥ الانفال ٦ التوبة ٧ النور  
 ٨ الاحزاب ٩ الفال ١٠ النج ١١ الحجرات ١٢ المجادلة ١٣ الكهف  
 ١٤ المؤمن ١٥ الجمعة ١٦ المنافقون ١٧ الطلاق ١٨ التحريم ١٩ النصر  
 وقد حكى ابراهيم بن الحسن ابن الخصار في نظم الناسخ والمنسوخ الاتفاق على  
 انها مدنية لكن زاد فيها سورة الحديد وقد استطنها لما ياتى فيها من  
 الخلاف والباقي وهو خمسة وتسعون سورة مكية وهو ما نزل قبل الهجرة  
 إما متفق عليه وهو واحد وسبعون سورة او مختلف فيه وهو اربع وعشرون  
 وهي ١ الفاتحة ٢ يونس ٣ الرعد ٤ الحج ٥ الفرقان ٦ يس ٧ الحديد ٨ الصف  
 ٩ التغابن ١٠ الانسان ١١ المطففين ١٢ الفجر ١٣ البلد ١٤ الليل ١٥  
 القدر ١٦ لم يكن ١٧ الزلزلة ١٨ العاديات ١٩ الهيك ٢٠ ارايت ٢١  
 الكوثر ٢٢ الاخلاص ٢٣ المعوذتان والحق ان المختلف فيه هل هو مكية  
 او مدنية بعض ما يند مكية وبعض مدنية فان قلت ان سادة الفقه ليست  
 القراء وحده بل والسنة والاجماع والقياس فما هي مدة تكريمها قلت كذلك  
 كان تكريمها في العشرين المذكورة اذ جل السنة النبوية في الصحاح  
 التي اخذ منها الفقه كانت في العشرين المذكورة اما الاجماع فهو  
 وان كان لا ياتى الا بعد وفاته عليه السلام لانه اتفاق مجتهد الامة  
 بعده عليه السلام لكن اصل اثباته بالقراء ان المدنى قال تعالى كنتم  
 خير امة اخرجت للناس وقال وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا

(١) فبالرقاة النبوية انتهى تاريخ التشريع الاسلامى ولم يبق بعد  
 الا تاريخ الفقه وهو التشريع والاستنباط من الاصل الذى اتى بها الرسول  
 عليه السلام وتلك التفاريق كانت في تلك الاصل فبعد الرقاة النبوية لم  
 يبق تشريع اذ تمت الشريعة بقوله تعالى : اليوم اكملت لكم دينكم الاية  
 ولهذا كان موضوع كتابى هذا تاريخ الفقه الاسلامى ليعلم اقسام المقصد  
 الاربعة كلها مؤلف



شهداء على الناس وقال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين الآية واما القياس فقد وقع في زمنه عليه السلام العمل به ويأتي مزيد بيان لذلك ان شاء الله تعالى فان قلت ان الشرائع قبل شرونها كان لها فقه متعلق ببيان عباداتها من صلاة وصوم ونحوهما بل الشريعة المرسومة يوجد في قرواتها بيان بعض الحقوق الدنيوية وان كانت العسيرة بنيت على الزعادة والنيل ولم تعتبر الدنيا وان كثيرون من فقهاءنا يقولون شرع من قبلنا شرع لنا فيكون فقهنا مقتبسا من الشرائع قبلنا ويكون تكوينه ونشره قبل التاريخ المبيّن ء انما فالجواب كلا بل فقهنا مبكر ليس مقتبسا فير كالعالم المرتجل اذ نبينا صلى الله عليه وسلم النبي الامي وامتد التي بعث فيها بدوية لم تكن لها في زمن تكوين الفقه حضورية تتمكن بها من الاقتباس من الكتب قبلها ففقهنا مقتبس من قراءنا وسنة نبينا ناشئ بنشأتها اما من قال من علمنا ان شرع من قبلنا شرع لنا فليس مرادة اننا نطالع تورانهم مثلا ونقتبس منها الاحكام فهذا الاقائل به وانما مرادهم ان ماورد في القرءان او السنة حكاية عن وقائع الامم السالفة ونوازلهما الفقهية اذا لم يتم دليل على نسخها يكون شرعا لنا لكون الشرع قررة ولم ينكره فحكايته له وعدم انكاره بمنزلة قوله اعملوا به كقوله تعالى وكنتم عليهم فيها ان النفس بالنفس الآية اما كتب الكتابيين فلا يجوز لنا ان نأخذ منها الاحكام اصلا لقوله عليه الصلاة والسلام لا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا امنا بالذي انزل اليك وانزل اليكم روى الطبري وغيره ان بعض الصحابة ادعى النبي صلى الله عليه وسلم بصحيفة مكتوب فيها من بعض كتب اهل الكتاب فعضب النبي صلى الله عليه وسلم وقال كثيرون بقرع صلاية ان يرضوا عما جاء به نبيهم الى ما جاء به غيره الى غيرهم فنزل قوله تعالى اوام يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم وفسد كان ابن عباس منكرا شدا الانكار على من ياخذ عن الاسراء بليات كما في صحيح البخاري وكثير من الصحابة كذلك انكره كل ذلك يدل على ان الفقه الاسلامي شريعة مستقلة ام بدخلها الاقتباس ولا الاخذ من الشرائع قبلها اصلا سوى ما قص الله في كتابه

وامرئيه يأخذ من مكارم الاخلاق وصريح التوحيد ونحو ذلك كما قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الآية وقال فيبدأهم اقتداه وقال واتبع سبيل من انا اب الي هذا كله في التوحيد ومكارم الاخلاق وكله ساخوذاً بواسطة الرخى لا مباشرة من كتبهم التي لا تظلم من تبدل اما احكام الفقه فهو ما قاله سبحانه لكل جعلنا شرعة ومنهاجا

### \* مادة الفقه الاسلامي \*

مادته امور اربعة (الاول) منها القواعد العظمى الذي احتوى عليه المصحف الكريم اعني القراءات السبع التي هي سرائر بلا خلائق وقيل العشر كلها سرائر والمسئلة مبسطة في كتب الاصول وفي جامع المعيار كلام نفيس في هذا الموضع فارجع اليه ولا تعتبر بكلام الشوكاني الذي انكر تواتر السبع في ارشاد النحول فانه يودى الى انكار تواتر القراءات وقد بينا ذلك في كتابنا في الاصول اما سائر العشر كقراءة مصحف أبي او ابن مسعود فهي الان محكوم بشذوذها لكن حكمها حكم السنة فيبحث عما ثبت منها بطريق صحيح او حسن فيخرج به في الفقه كغيره على الاصح (الثاني) السنة الصحيحة او الحسنة ولا يحجج بصحتها في الفقه خلافاً لا في حنفية وابن حنبل (الثالث) الاجماع (الرابع) القياس

قال ابن رشد في المقدمات مانصة: واحكام شرائع الدين تدرك من اربعة اوجه (احدها) كتاب الله الذي لا ياتي به الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد (الثاني) سنة نبيه عليه السلام الذي فروع طاعته بطاعته وامرنا باتباع سنته فقال عز وجل واطيعوا الله والرسول وقال من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال وادكون ما ينلى في بيوتكن من ايات الله والحكمة (والحكمة هي السنة) وقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة (والثالث) الاجماع الذي دل تعالى على صحته بقوله ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا لانه تعالى توعد على اتباع غير سبيل المؤمنين فكان ذلك امراً واجهاً باتباع سبيلهم وقال

صلى الله عليه وسلم لا تجتمع امتي على ضلالة . الرابع الاستنباط وهو القياس على هذه الاصول الثلاثة التي هي الكتاب والسنة والاجماع لان الله جعل المستنبط من ذلك علما واوجب الحكم به فرضا فقال عز وجل : ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم . وقال عز وجل انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اريك الله . اى بما اريك فيه من الاستنباط والقياس . لان الذى اراه فيه من الاستنباط والقياس هو مما انزل الله عليه وامره بالحكم به حيث يقول : وان احكم بينهم بما انزل الله \* منه \*

وقد بقى على ابن رشد (الاستدلال) وهو دليل ليس بكتاب ولا سنة ولا اجماع ولا قياس . فما سوى الاربعة من الادلة التى توجد في كلام اهل الاجتهاد هو الاستدلال وهو انواع (الاول) التلازم بين الحكمين من غير تعيين علة والا كان قياسا (الثاني) استصحاب الحال (الثالث) شرع من قبلنا شرع لنا \*

وزاد الحنفية والمالكية في بعض الابواب (الاستحسان) وهو الرابع \*

وزاد المالكية والحنابلة (المصالح المرسلة) وهو الخامس \*

وزادوا سادسا وهو (قياس العكس) وهو اثبات عكس حكم شئ لصدده لتعاكسهما في العلة كحديث مسلم اياتى احدنا شهوته وله فيها اجر قال ارايتم لو وضعها في حرام اكان عليه وزر \*

وزادوا سابعا وهو قولهم : الدليل يقتضى ان لا يكون كذا خوفا في كذا المعنى مفقود في صورة النزاع فتبقى على الاصل مثاله تزويج المرأة دل الدليل على استناده وهو سافيه من اذلالها بالوطء والخدمة وذلك تآباه الانسانية لشرفها خوفا هذا الدليل في تزويج الولي لها فجاز كمال عقله وهذا المعنى مفقود فيها فبقى تزويجها نفسها الذى هو محل النزاع على ما اقتضاه الدليل من الامتناع \*

وزادوا ثامنا وهو انتفاء الدليل الذى به يدرك الحكم فينتفى الحكم . وذلك ان المجتهد اذا بحث عن دليل الحكم فلم يجدده كان محصلا لظن انه لاحكم . وقال الاكثر انه لا يلزم من عدم وجد انه الدليل عدم الحكم لكننا نقول المجتهد عمل وسعه فحصل له الظن بعدم الدليل فتمسك بالبراءة

الاصلية وذلك دليل بالنسبة اليه . والنافي لا يطالب بالدليل ان ادعى علما ضروريا كقولنا : الحكم يتوقف ثبوته على دليل والا لزم تلكيف الغافل ولا دليل بالسبب فإنا سببنا الادلة فلم نجد ما يدل عليه او بالاصل لان الاصل المستصحب عدم الدليل فينتفى الحكم \*

وزادوا تاسعا وهو الاستقراء بالجزء الى الكلى بان تتحقق جزئيات كلئى ليثبت حكمها له فان كان تاما اى في كل الجزئيات الا صورة النزاع فهو قطعى في اثبات الحكم في صورة النزاع عند اكثر العلماء وان كان في اكثر الجزئيات فهو ناقص ظنى فقط . ويسمى (الحاق الفرد بالاجل) فهذه تسعة انواع كلها داخل في الاستدلال . وبسط هذا في كتب الاصول \*

وقال ابن العربي وغيره : القراء ان هو الاصل فان كانت دلالة خفية نظري السنة فان بينته فاجلئ من السنة . وان كانت الدلالة فيها خفية نظر فيما اتفق عليه الصحابة . فان اختلفوا رجح فان لم يوجد عمل بما يشبه نص الكتاب وهو القياس على القراء ان ثم على السنة ثم على الاجماع ثم على الراجح \* وهو ترتيب ظاهر \*

الا ان الاجماع نصوا على انه مقدم على الكل عند التعارض باتفاق كما يقتضيه صنيع جمع الجوامع . وقال الاصمهانى هو قول الاكثرين . وقال ابن قيم الجوزية في اعلام الموقعين صحيفة ٢٢٥ من المجلد الثالث مانصه : ولم يزل ائمة الاسلام على تقديم الكتاب على السنة والسنة على الاجماع \* فجعل الاجماع في المرتبة الثالثة وهذا بعد ان نقل عن مقلده احمد بن حنبل قوله من ادعى الاجماع فهو كاذب لعل الناس اختلفوا . هذه دعوى بشر المريسي والاصم ولكن يقول لانعلم الناس اختلفوا او لم يبلغنا ثم نقل عن الشافعى مانصه : الحجج كتاب الله وسنة رسوله واتفاق الائمة . وعنه في كتاب اختلافه مع ملك . والعلم طبقات :

الاولى الكتاب والسنة

الثانية الاجماع فيما ليس كتابا ولا سنة

الثالثة ان يقول الصحابي فلا يعلم له مخالف من الصحابة

الرابعة اختلاف الصحابة

الخامسة القياس



فقدم دليل الكتاب والسنة على الاجماع ثم اخبر انه انما يصار الى  
الاجماع فيما لم يعلم فيه كتاب ولا سنة . قال وهذا هو الحق ثم نقل عن  
ابي حاتم نحو ذلك فانظره وقد كرر نقله عنه في عدد ٢٨٥ من السفر  
الاخير وعلى كل حال فالمخاطبة يجعلون الاجماع في الرتبة الثالثة ان  
تحقق وجوده عندهم كما سبق . وهذا المنقول عن الشافعي مخالف لما  
ياتي في مبدئه في الفقه من قوله الاجماع اكبر من الخبر الفرد ولعلهما  
قولان له والله اعلم \*

واذا امعنت النظر وجدت اصل الاحكام واحدا وهو قول الله سبحانه .  
قال تعالى : ان الحكم الا لله . الا ان منه ما وصلنا بين دفتي المصحف  
ومنه ما وصل على لسان رسول الله الذي لا ينطق عن الهوى في غير  
المصحف ومنه ما هو مستنبط من ذلك وهو القياس والاستدلال او مستند  
الى احدها وهو الاجماع \*

اما اصول المذاهب كالحنفى والمالكي والشافعي والحنبلى فقد تتفرع  
وتزيد على هذه كاصول المذهب عند المالكية انهيبت الى سبعة عشر ستاتي  
في ترجمة الامام بحول الله ولنتكلم على هذه الاصول الخمسة وكيف حالها  
في الطور الاول من اطوار الفقه فنقول

### \* القراءان العظيم \*

هو اللفظ المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم . المنقول بينا بين دفتي  
المصحف تواترا . واعلم ان القراءان العظيم هو المادة الاولى للفقه كما  
سبق وذلك انه الحجة العظمى بيننا وبين ربنا . وهو الحبل المتين الذي  
لانا نجاه لنا الامام منا متمسكين به . وهو العروة الوثقى التي لا انفصام  
لها ( واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ) تركت فيكم ما ان تمسكتم به لن  
تضلوا كتاب الله وسنتي ( لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم ) وقال تعالى  
واتبعوا النور الذي انزل معه اولئك هم المفلحون . وفي جامع المعيار عن  
الامام المازري : القراءان قاعدة الاسلام وقطب الاحكام ومشرع اهل  
الملل ووزرهم وعايد رسولهم ودليل صدق دينهم وان حججته ووجوب  
العمل به هو من المعظم لدينا بالضرورة ولا يحتاج لاقامة برهان . وذلك

هو معنى التمسك بالدين \*

وهـ آياته تنيف على ستة الانـ آية جلها متعلق بالتوحيد والادلة الدالة عليه ورد عقائد الزيف والالحاد واثبات النبوات والمعاد ووصف احواله والنعيم والمجيم والوعد والوعيد واخبار الامم الماضية والوعظ والذكر والثناء على الله وذكره الانـ وبيان صفاته العلى واسماؤه الحسنى وكيفية تسبيحه وتقدسـه وغير ذلك . والمتعلق منـ آياته بالاحكام الفقهية . المثل من العلماء كابن القيم يقول : مائة وخمسون آية كذا في اعلام الموقعين . وقال بعض العلماء انها نحر خمسمائة . وذلك نحر جزء من اثني عشر منه اى نصف السدس تقريبا والحق انها تنيف على هذا العدد . قال ابن العربى في الاحكام عن بعض اشياخه : ان سورة البقرة وحدها شتملة على الثلث امر والثلث نهى والثلث حكم والثلث خبر . وعظيم فقيها اقام ابن عمر في تعليمها ثمان سنين . وقد اخذ ابن العربى فيها الاحكام الفقهية من تسعين آية بل فاتحة الكتاب التى هى سبع آيات اخذ الاحكام من خمس آيات منها . وجملة آيات القراءان التى اخذ هو منها الاحكام ثمانمائة واربع وستون ١٦٤ آية مفرقة في مائة وخمس سور ١٥٠ ولكن معظمها في نيف وثلاثين سورة المبدوء بها المصحف الكريم وعلى الاخص في السور المدنية التى تقدم لنا عدها . وقد اسند ركنا عليه نحن وغيرنا آيات اخر استنبطت منها احكام اخر . والقراءان لا تنقضى صجانه ولا تنحصر احكامه ولا تزال كل يوم تظهر منه لطائف واسرار مادام المتكروون في الوجود . وما من جيل بل ما من احد يدبره الا يظن انه المخاطب به وعليه تنزل احكامه واشاراته . لانه قول رب حكيم احكم الحاكمين سبحانه . قال سيدنا على كرم الله وجهه : ما ترك لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا كتاب الله وما في هذه الصحيفة او فهم اوتيه رجل مسلم . وقال عليه السلام : رُب حامل فتنه الى من هو افقه منه . واذا راجعت ابواب الفقه فقلبا تجد بابا الا واصلها مقبس من القراءان العظيم صراحة او ايماء قال في المعيار عن الشيخ ابى مدين : ان للقراءان نزولا وتنزيلا . اما النزول فقد تم بمرته عليه السلام . واما التنزيل على الرقاع واستنباط الاحكام فلم يزل الى آخر الدهر \*

## \* نزول القرآن \*

منجما والحكمة فيه

نزل القرآن جملا جملا وءاية ءاية مفصلا وربما نزل عشرة ايات او اكثر على حسب الوقائع والنصايا التي كانت تقع للمسلمين فبين القرآن احكامها . وكثيرا ما كان الصحابة اذا نزلت نازلة تسارعوا للسؤال عن حكمها فينزل القرآن او تبين السنة فيسارعون للامثال . فيكون ذلك اثبت في اذهانهم وارسخ في قلوبهم . اذ الامة كانت امية لم تالف كتابا ولا نبوة ولا كان فيها علم ولا تهذيب قبل الاسلام الا ما كان فطريا فلفط الله بهم واجراهم على سنة الكون في تلقين العلوم تدريجا وبذلك رد الله على الكفار الذين اعترضوا انزاله منجما بقوله : وقالوا لو لا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت بد فؤادك ورتاناه ترتيلا . وقال : وقرءانا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا . وقال تعالى : وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك . اذا لا رتاب المبطلون \* فلم يكن التصد من انزال القرآن ان يكون بين يديهم كتاب ينتهكون بلفظه ويقرءونه على الموتى فقط . بل التصد ان يعملوا باحكامه ويتهدبوا بهتديده وتنظم احوالهم به ويتخلقوا باخلاقه حتى يصيروا بد امة مهذبة . لها جامعة وراطة وتهذيب تهذب بد غيرها من الامم وهذا لا يكون الا بانزاله منجما ولو نزل دفعة واحدة لاشتغلوا بلفظه وتركوا معناه كما هو واقع فينا الان فقد بر ذلك \*

واذا تصفحت ءايات الاحكام وجدت فيها اجوبة على اسئلتهم : يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله . ويسئلونك ماذا ينفقون قل العفو . يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه . يسئلونك عن الالهة . وهي اربع عشرة ءاية وردت على هذا النسق . نعم فيها واحدة سؤال اليهود : يسئلونك عن الروح . وذلك كله تعلم للامة . فثبتت سنة اذا نزلت نازلة رفعوا السؤال لاهل العلم فاجابوا بما علموا او قالوا لا ندري . قال ابن عباس : ما رايت قوما كانوا خيرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ماسألة الا عن ثلاث عشرة مسألة حتى قبض . كلهم في القرآن منهم يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه . قال ما كانوا يسألون الا عما

ينفعهم . وروى اشهب عن مالك . قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يسأل فلا يجيب حتى ينزل عليه الوحي وكثير من آيات الاحكام ليس فيها يسألونك . ولكنها كلها لاسباب ونوازل وقعت فيتمها علماء التفسير في اسباب النزول وهو علم خاص يستعان به على فهم القرآن ولا سيما ما ثبت منه بطريق صحيح او حسن فهو حجة في التأويل وان لم يكن مخصصا . لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب

كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في اول امرهم لشدة تمسكهم بالدين يرون ان كل مسألة لها حكم فيسألون عن كل شيء شيء حتى نهاهم النبي صلى الله عليه وسلم رفقا بهم . فقال ذروني ما تركتكم . فانما هلك من قبلكم بكثرة سؤلهم واجاب الذي سأل عن الحج هل يجب كل عام بقوله : لا وتوقلت نعم لوجب ولم تقدروا . وقال تعالى : لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤم الاية

### \* كتابة القرآن \*

اعلم ان كتابة القرآن هو اول تدوين للفقهاء على الحقيقة والقرآن قد كتب كله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بغاية الاتقان ولم تبق منه آية الا دونت ورتبت في محلها من سورتها بلا خلاف . وكان للنبي صلى الله عليه وسلم كتاب يبلغون اربعة واربعين كتابا على مافي سبل الهدى والرشاد للشامي وعدهم واحدا واحدا ونظم العراقي بعضهم في الفتيمة وبين اسماءهم صاحب صحيح الاعشى ايضا وغيره . منهم زيد بن ثابت وأبى بن كعب ومعاوية بن ابي سفيان وابوبكر وعمر وعثمان وعلى وغيرهم . وكان العارفون بالكتابة في المدينة قليلين لكن لما أسرا عيان مكة في وقعة بدر جعل النبي صلى الله عليه وسلم في الذآء مالا ومن لم يجد فدية علم عشرة من صبيان المدينة . هكذا انتشرت الكتابة وكثر الكتاب . وكثرتهم لم يكن يخلو مجلسه عليه السلام ممن يقرء بهذا الرطيف الميم . ومن الزعم لرسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن ثابت كان اذا نزل قرآن على النبي صلى الله عليه وسلم

اتى به فاملى عليه فكتب في اللخاف (١) والاديم وجريد النخل والواح  
العظام وغير ذلك لعدم الكاغد اذ ذاك عندهم . وكل ما يكتب منه يبقى  
في منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وياخذ الكاتب منه نسخة لنفسه  
ليثبه في الصحابة ويحفظه الحفاظ الذين جمعوا القرءان على عهد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم . و اشار في صحيح البخارى لبعضهم ومنهم ١ ابن  
مسعود ٢ سالم مولى ابي خذيفة ٣ زيد بن ثابت ٤ ابي بن كعب  
٥ معاذ بن جبل ٦ ابو الدرداء ٧ ابو زيد ٨ ابو بكر الصديق ٩ عبد  
الله بن عمرو بن العاص ١٠ ابو ايوب الانصارى ١١ سعيد بن عبيد  
١٢ مجمع بن جارية وغيرهم انظر الالتقان

ثم بعد وفاته عليه السلام جمع تلك الكتابة التي كانت مفرقة ابو بكر  
باشارة من عمرو الذي تولى الجمع زيد بن ثابت ولم يكن لابي  
بكر في هذا الجمع سوى انه نظمها في اوراق خاصة قال المحاسبى  
كمن وجد اوراقا مفرقة في بيت فربطها بخيط

ورتب السور بعضها مع بعض دون آيات السور فانها كانت مرتبة من  
لدى النبي صلى الله عليه وسلم باجماع

نعم قد دواء ايئين مما كان مكتوبا في بيته عليه السلام وهما آية التوبة :  
لقد جاءكم رسول من انفسكم الاية وآية الاحزاب : من المؤمنين  
رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ووجدوهما محفوظتين عند كثيرين  
يحصل بهم التواتر لكن لم يكونوا يقبلون الا ما وجد مكتوبا زيادة  
في التثبت فرجدوا الاولى مكتوبة عند خزيمة والثانية عند ابي خزيمة  
فعند ذلك الحقوها انظر شرح الصحيح

ثم في زمن سيدنا عثمان عمه الى ذلك المصحف باشارة خذيفة بن  
اليمان رضى الله عنهما ونسخه في عدة نسخ وفرقها في عواصم الاسلام  
قصدا منه للنشروازالة الاختلاف والزم الناس بالتلاوة عليها وحرق  
ماسواها اذ كان لكبار الصحابة مصاحف اخرى يروونها عن النبي  
صلى الله عليه وسلم كل واحد حسب لغة قومه لان القرءان انزل على

(١) اللخاف حجارة بيض ويؤخذ منه جواز كتابة القرءان

في الواح التعليم بالمدارس مؤلف



سبعة احرف اي سبع لغات فضاف عثمان كثرة الاختلاف فجمعهم على لغة واحدة وهى لغة قريش الذين هم قرابة النبي صلى الله عليه وسلم سدا للذريعة

### \* تكاليف القرءان العظيم \*

تمتاز تكاليف القرءان عن السنة بسهولتها ورققتها وامكان القيام بها من غير مشقة . قال تعالى : لا يكلف الله نفسا الا وسعها . وقال : يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر . وقال : يريد الله ان يخفف عنكم . وخلق الانسان ضعيفا . وقال : ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج . وقال : وما جعل عليكم في الدين من حرج . الى غير ذلك . وها انت رايت ان الله نهاهم عن السؤال لئلا ينزل التكليف . وانما كثرت التكاليف واتسعت الشريعة بالسنة حيث اكثرنا من السؤال

بل كانوا اذا نزل حكم ثقيل في القرءان وسألوا التخفيف خفف عنهم كقوله تعالى : ولا تقربوا مال اليتيم . فلما شق عليهم التحرز عنه كليا نزل قوله تعالى : ويسئلونك عن اليتامي قل اصلاح لهم خير الاية . ولما نزل قوله تعالى : وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله الاية . شق ذلك عليهم فاسرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يقولوا سمعنا واطعنا فنزل قوله تعالى : لا يكلف الله نفسا الا وسعها كما في الصحيح . وربما نزل التخفيف بدون سؤال قال تعالى : الان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا

وربما نزل الحكم الذى لا بد منه وهو ثقيل تدريجا كحرمة الخمر فانه حرم اولاً عند الصلاة ثم حرم كليا . ومن الاحكام التى نزلت تدريجا الربى حرم اولاً كثيرة ثم حرم كليا وكل ذلك وفق ورحمة بالامة ولذلك جعلت الاستثناءات في الاحكام لهذا المعنى كقوله تعالى : ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر . وقوله : فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه فتديته من صيام او صدقة او نسك . وشرط القرءان الاستطاعة عبر ما فقال : فاتقوا الله ما استطعتم ثم نص عليها فيما هو مظنة المشقة خصوصا كقوله : والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا . الى غير ذلك

## \* وقوع النسخ في القرآن \*

قد منا ان القرآن حجة باجماع فيشكل على ذلك مسألة النسخ فنقول  
النسخ لغة الازالة والتبديل . وفي الشرع رفع حكم شرعي بمثله مع  
تراخيئه عنه وهو جائز عقلا بلا خلاف واقع في الكتاب والسنة خلافا  
لابي مسلم الاصفهاني . وقد جهلوه في دعوى انه لم يقع في القرآن \*  
وحكمة النسخ ان شرع الاحكام كثيرا ما يكون  
لمقتضيات وقعية . فاذا تغيرت ناسب تغير الحكم لتغيرها رحمة وتخفيفا  
من الحق سبحانه وتعالى . وقد لا يتغير حال ولكن يكون القصد التخفيف  
قط . وقد يكون القصد التشديد في بعض الاحكام كنسخ فدية الصوم  
بتعين الصوم وحيث اثبتت المعجزة صدق الرسول فان الله لا يسئل  
عما يفعل ينسخ ما يشاء ويحكم ما يريد  
اما حكمة بقاء تلاوة المنسوخ فهو التذكير بحكمة التخفيف والامتنان  
بتلك النعمة واستحضار تلك الحال السابقة وثواب التلاوة والتعبد والاعجاز  
وفرآند ادبية \*

اذا علمت هذا فالاية المنسوخة مهما وردت آية اخرى ناسخة لها فذلك  
النسخ رفع لحكم الاولى على ما هو المختار فالاحتجاج في الاحكام بالناسخ .  
اما المنسوخ فغير محتج به فيها فهو مستثنى من الحجية بدليل قوله تعالى :  
ما ننسخ من آية او ننسخها من غير منها او مثلها . وقال تعالى : ما يكون  
لي ان ابدله من تلقاء نفسي . وقال تعالى : واذا بدلنا آية مكان آية  
والله اعلم بما ينزل . قالوا انما انت مفتر . بل اكثرهم لا يعلمون . وفي صحيح  
مسلم في الوضوء عن العلاء بن الشخير قال : كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ينسخ حديثه بعضه بعضا كما ينسخ القرآن بعضه بعضا . والنسخ وقع  
في القرآن بلا شك بمعنى رفع حكم آية عن جميع محالها والمتحقق من  
ذلك اثنتا عشرة آية او نحوها ■

الاولى قوله تعالى : كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان تترك  
خيرا . الوصية للوالدين والاقربين الاية . نسخها قوله تعالى : يوصيكم الله  
في اولادكم . للذكر مثل حظ الانثيين الخ . آيات الموارث وقيل انها  
منسوخة بحديث لاوصية لوارث اذ قيل بتواتره وقيل نسخها الاجماع

والتحقيق ان الاجماع لا يكون ناسخا وانما الناسخ دليله وان الحديث المذكور ليس بناسخ وان الناسخ آيات الميراث حيث بينت مايجب للوالدين والاقربين فلم يبق احتياج لوجوب الرصية بل نسخ وجوب الوصية بقوله : من بعد وصية يوصى بها او دين . اذ مفهوم يوصى بها ان اذا لم يوص بها فلا نفاذ للرصية . نعم اطلاق لفظ وصية المتناول الوصية للوارث قيد بحديث لاوصية لوارث . هكذا ظهر لى في فهم الاليتين والحديث . وعليه فلم يبق هناك مثال يتحقق فيه نسخ القرءان بالسنة الاحاد . وانما يوجد التقييد او التخصيص او التعميم وامرها سهل . وكل منها واقع بالسنة ومن ذلك حديث عبد الرحمن بن عوف في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ الجزية من مجوس هجر فهو دال على تعديم آية اخذ الجزية من اهل الكتاب وان القيد باهل الكتاب فيها خرج مخرج الغالب لنزولها في اليبرد وليس ذلك بنسخ \*

الثانية قوله تعالى : وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مساكين . نسختها فمن شهد منكم الشهر فليصمه \*

الثالثة قوله تعالى : والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية لازواجهم متاعا الى الحول غير اخراج . نسخ الوصية آية الميراث السابقة . ونسخ عدة الوفاة بالحول الآية قبلها والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يترخص بانفسهم اربعة اشهر ومثرا . وقدمت النسخة على المنسوخة لان ترتيب آيات المصحف لم يكن على ترتيب النزول بل هو بأمر خاص من رسول الله صلى الله عليه وسلم باجماع \*

الرابعة قوله تعالى : وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه بحاسبكم به الله نسخها آية لا يلكث الله نفسا الا وسعها \*

الخامسة قوله تعالى : والذين عاقدت ايما نكم فأتوهم نصيهم نسخها آية واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله \*

السادسة والستة ياتى الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم . فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت الآية نسخها آية النور والذين يرمون ازواجهم الآية مع آية الرجم التي نسخ لفظها وبقي حكمها لكنه يؤول الى نسخ القرءان بالسنة لعدم تواتر

الناسخة الآن وان كانت متواترة في وقت الصحابة او يقال نسخها دليل الاجماع لان الاجماع من الصحابة وعلما الامصار على رجم المحسن العالم العاقل المختار ولم يخالف الا الخوارج والمعتزلة قالوا لم نجد في القرءان واما ما في البخاري من ان عبد الله بن ابي اوفى سئل هل رجم النبي صلى الله عليه وسلم قبل نزول سورة النور او بعدها فقال لا ادري فلا يلزم من عدم معرفته هو عدم اطلاع غيره ففي الصحيح من حديث ابي هريرة وعقبة بن عامر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للرجل الذي قال لدا ان ابني كان عسيفا على هذا وزني بزوجه ان على ابنك جلد مائة وتعريب عام واغذ يا أييس على زوجة هذا فان افرت فارجمها وقال على رجمت بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصحيح وعن عمر رضى الله عنه انه خطب الناس فقال ان الله بعث محمدا بالحق وانزل عليه القرءان فكان مما انزل عليه الرجم اخرج به البخاري واخرج مسلم عن عبادة بن الصامت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا . الثيب بالثيب جلد مائة والرجم السابعة . اية المائدة ولا الشهر الحرام وء اية القتال فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقبلوا المشركين نسخها اية البقرة يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه . قل قتال فيه كبير لكن يشكك عليه ان المائدة متأخرة في النزول عن البقرة بل قال ابن عباس ان المائدة اخر ما نزل وبعباب بانها اخر ما نزل من السرردون الايات فلا ينافي ذلك وجرد المنسوخ فيها .

الثامنة قوله تعالى : في المائدة فاحكم بينهم أو اعرض عنهم نسخها اية وان احكم بينهم بما انزل الله وبد برد قول ابي عبيدة عن الحسن ليس في المائدة منسوخ وقاله عمرو بن شرحبيل وعائشة وغيرهم .  
التاسعة قوله تعالى : في المائدة اوء اخر ان من غيركم نسخها اية وأشهدوا ذوي عدل منكم ويرد عليه ما تقدم ايضا على ان بعض المالكية واهل الطاهروا بن حنبل وكثيرا من التابعين لا يقولون بنسخها وقد حكم بها ابو موسى الاشعري وغيره وانظر بسط القول في هذه الاية في عدد ١٦٦ من الطرق الحكيمة لابن القيم .

العاشرة قوله تعالى : ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين  
نسخها الاية بعدها الان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان تكن  
منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين . ولفظ الايتين خبر ولكن معناهما الامر .  
بدليل اول الاية بايها الذين ءامنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا . فوقع التحديد  
للعدد الذي يجب الثبات والصبر للقائد ولا يرخس في الفرار منه \*

الحادية عشرة قوله تعالى : انفروا خفافا وثقالا نسخها ايات  
العذر وقوله تعالى : وما كان المرمون لينفروا كافة \*

الثانية عشرة قوله تعالى : اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي  
نجاكم صدقة . نسخها الاية بعدها \*

الثالثة عشرة قوله تعالى : ان ربك يعلم انك تقرر ادنى من ثلثي  
اليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك . نسخها الاية بعدها وهي  
قوله تعالى : فاقراء وما تيسر من القرء ان علم ان سيكون منكم مرضى  
الاية . ويمكن النزاع في نسخ هذه الاية ايضا . لانها ليست بصريحة  
في وجوب التهجده على من معد حتى يكون نسخا \*

الرابعة عشرة قوله تعالى : الزانى لا ينكح الزانية او مشركة  
والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك . نسخها عموم : وانكحوا الايامي  
منكم الاية . وفي ذلك نزاع ايضا . اذ يحتمل ان تكون اية الزانى  
لا ينكح الزانية معناها ان شانه ذلك تنفيرا . لا أنه حكم ونهى فلا  
نسخ \*

الخامسة عشرة قوله تعالى : لا يحل لك النساء من بعد الاية .  
نسخها اية : ان احلنا لك ازواجك الاية . وفيها نزاع ايضا .  
فهذه الايات قد تحقق النسخ في الجدل منها إما بمعنى الازالة او  
التعديل . على ان البعض منها قد يمكن النزاع فيه والتخلص من النسخ  
كما سبق واكد قبل . وجميع ما ذكرنا فيه النسخ مما سواها كد اما من  
باب التخصيص وهو ازالة الحكم عن بعض الافراد دون بعض او من  
باب التشديد او نحو ذلك وكان الاقدمون كابن حزم يتسمحون  
فيسمونه نسخا كقولهم والذين لا يدعون مع الله الهاء اخر ولا يقتلون  
النفس التي حرم الله الا بالحق الى قوله الامن تاب فانهم يقولون



انها ناسخة لقوله تعالى : ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم الابد .  
والحق ان لا نسخ . وانما هو تخصيص لان الحكم لا زال باقيا لبعض  
الافراد . ومن هذا المعنى ما قاله ابن العربي من ان آية فاقبلوا  
المشركين نسخت مائة واربع وعشرين آية فيها الصلح عن الكفار  
والتولي والاعراض والكف عنهم . قال : ومن العجب ان آية القتال  
نسخ آخرها اولها فان ما ذكره من النسخ في آيات الصلح والكف  
غير منعين كما يعلم بالوقوف عليها في محلها . وعلى كل حال فان  
المشركين مهما رأوا منافات ظاهرة اية لاخرى الا ويدعون النسخ  
مجازفة . وليس بصواب . فالنسخ له شروط منها عدم امكان الجمع  
بين مذكوري الايتين وتواردهما على محل واحد . وبعبارة تحقق  
وجود الوحدات الثمان التي يشترطها المناطق في التناقض . ومنها  
تحقق التاريخ إما بنص صريح أو بان يجمعوا على العمل بالآخرة .  
كاكثر الآيات ١٥ السابقة . الى غير ذلك من الشروط المبسطة  
في محلها من الاصول وهي تقارب العشرة . قال ابن الحصار : لا يعمل  
في النسخ الا بنقل صريح عن رسول الله أو عن صحابي يقول : آية  
كذا نسخت كذا لانهم عاينوا النزول . ولا يعمل بقول المفسرين من  
غير دليل . ولا بقول المجتهدين فان المجتهد قد يخطئ ويصيب .  
لان النسخ يتضمن رفع حكم تقرر في زمنه صلى الله عليه وسلم . ويتضمن  
حرمة العمل به ونفيه عن الشريعة فلا بد فيه من نقل بتواتر أو اجماع عدول .  
والمسألة طويلة الذيل وليس المحل محل بسطها . ولكن لما خصصت هنا  
قيمة لا يستهان بها ثم النسخ اقسام . ما نسخ لفظه وبقي حكمه نحو  
الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله . وهي آية  
كانت في الاحزاب كما في الصحيح . وما نسخ لفظه وحكمه كعشر رضعات  
معلومات وما نسخ حكمه وبقي لفظه كآيات ١٥ السابقة . والنسخ يكون  
نسخ قرء ان يقرء ان وسنة بسنة وسنة يقرء ان وقرء ان بسنة متواترة  
لا بخبر واحد كما يأتي . ولا نسخ بالقتل ولا بالاجماع لانه لا يكون  
الا بعدة عليه السلام . ولا نسخ بعدة . ولكن اجماعهم ان خالف نصا  
فقد تضمن ناسخا وهو مستند الاجماع . وهناك فرع آخر من النسخ

وهو إزالة الاید أو الايات من القراء ان نظا ومعنى او لنظا فقط فتنسى ولا تبقى مقرّوة . وعلى هذا حمل قوله تعالى : او أنسها في احد القولين . ومنه حديث ابي موسى في صحيح مسلم انه بعث الى قرآء البصرة فدخل عليه ثلاثمائة رجل قد قرأوا القراء ان فقال : انتم خيار اهل البصرة وقرأوهم فأتوهم ولا يطروا عليكم الا منذ فتنسوا قلوبكم كما قست قلوب من كان قبلكم . وانا كما نقرأ سورة كنا نشبهها في الطول والشدّة ببراءة فأنسيتها . غير اني قد حفظت منها : لو كان لابن آدم واديان من مال لا ينفي واديا ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب . وكنا نقرأ سورة كنا نشبهها بإحدى المسبحات فأنسيتها غير اني حفظت منها : يا ايها الذين آمنوا لم تغفروا ما لا تفعلون فكتب شهادة في اعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة .

### \* السنة النبوية \*

هي اقواله صلى الله عليه وسلم وافعاله وتقديره . ومجموع الاحاديث التي تدور عليها احكام الفقه نحو خمسمائة حديث وبسطها ونفاصيلها نحو اربعة آلاف حديث كما في اعلام المرفقين والسنة في الدرجة الثانية بعد القراء ان العظيم . لان القراء ان كلام رب العزة . متعبد بتلاوته . معجز بلائحه . فطعي التبروت لمرآته . بخلاف السنة . ولذلك اذا وجد قراء ان صريح فهو مقدم عليها . وهذا مما لا خلاف فيه . لان الصحابة رضوان الله عليهم ما كانوا يسئلون الا عما لم يجدوه مصرحاً به في القراء ان الكريم . نعم اذا وجدت سنة مخالفة لاص القراء ان متأخرة عند فهل تكون النسخة او لا محل وخلاف . والصحيح انه يجوز النسخ بها ولكن لم يقع نسخ القراء ان بالسنة الا اذا كانت متواترة لان التطهي لا يترك للطهي وما يرمي ذلك فقد كانت السنة متواترة عند حكم المجتهد بالنسخ بها . ويجوز التخصيص والمزيد بها اذا كانت دلالة القراء ان ظنية كالعمرات والاطلاقات فيخصص حينئذ ظني بظني والمساواة تداخل وتنازع في كتب الاصول وانظر اول السور الرابع من مراقيع الشاطبي نجد بسطاً كافياً وانلم ان السنة معدول بها باتفاق من يعتد

به من اهل العلم ولو خبره احاد لقوله تعالى : وما ينطق عن الهوى .  
 وقوله : وما انا ااكم الرسول فخذوه . وقوله : لقد كان لكم في رسول الله  
 اسوة حسنة . وقد كان صلى الله عليه وسلم يرجمه رسله الى الافاق  
 بنبيلغ الشريعة وهم فرادى وذلك دليل على وجوب العمل بالسنة ولو  
 كانت خبره احاد وقد عمل بها الصحابة في زمنه عليه السلام حال غيبته  
 واقرهم عليها وهي خبره احاد . ووجه مع عمرو بن حزم صحيفة الى  
 اليمس وهي مذكورة في الموطا وتاتي . وعملوا بالسنة بعد وفاته  
 في مجتمعاتهم التي تعتبر اجماعا . وثبت احتجاجهم بها من طرق كثيرة  
 تبلغ القطع مما لم يبق معه شك ويعلمه من يتتبع كتب الصحاح وكتب  
 السير . وقال تعالى : وانزلنا اليك الذكر لنبين للناس ما نزل اليهم .  
 فالسنة تبين ما اجمال في القرءان لان الشريعة كانت تنزل تدريجا  
 لاجل الفرق بالامة الأُمّية كما سبق . ومن جملة الفرق ان ينزل  
 الاجمال ثم ياتي تفصيله . وكل ذلك موجود في السنة مبين فيها . كما  
 ان السنة تشرع ما ليس في القرءان استقلا كما ياتي . انظر الى  
 الايمان جاء في القرءان الامر به والزام كل احد ان يلا منه قلبه ثم  
 بينت السنة بقوله صلى الله عليه وسلم الايمان ان تؤمن بالله وملائكته  
 وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيرة وشره . كذلك الاسلام  
 والاحسان وانظر الى الصلاة عماد الدين اوجبها القرءان من غير بيان  
 وبينت السنة عدد الصلوات والركعات وكيفيتها وشروطها واصلاح  
 ما قد يقع فيه الخلل منها ووضحت أوقاتها وكيف العمل في فوائتها وما  
 ذكر في القرءان الا ما هو اجمال من ذلك كقوله تعالى : اذا قمتم الى  
 الصلاة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق الآية . ففي القرءان  
 بيان شرط وهو الطهارة المائية ثم الترابية وشار الى شرط ستر العورة  
 بقوله خذوا زينتكم عند كل مسجد والى شرط استقبال القبلة بقوله فول  
 وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطرة . ولكن  
 هناك تفاصيل بينتها السنة ثم اشار القرءان الى اوقاتها بقوله تعالى :  
 فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون والى الحمد في السماوات  
 والارض وعشيا وحين تظهرون \* ولكن السنة بينت الاوقات بالبيان

الشافى بحديث بُرَيْدَةَ وحديث ابن عمر فى الصحيح وغيرهما وأشار  
 القراءان الى كيفيتها بقوله اركعوا واسجدوا وقوموا لله قانتين .  
 ولكن السنة هي التي استوفت . فقال صلى الله عليه وسلم صلوا كما  
 رأيتموني أصلي . وروى لنا ابو هريرة ووائل بن حنجر ومالك بن  
 الحويرث وابراهيم السامدي وغيرهم كيفية صلاته عليه السلام . وعلمنا  
 منها ما هو واجب وما لا . وهكذا الزكاة اشار القراءان الى وجوبها بقوله :  
 والذين فى اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم . ولكن من أين علم  
 القدر الواجب علم من السنة . قال عليه السلام فيما سقت العيون أو  
 كان ثريا العشر وما سقى بالنضح نصف العشر . وقال وفى الركاز الخمس  
 وبينت السنة قدر النصاب . قال عليه السلام ليس فيما دون خمسة  
 أوسق من التمر صدقة وليس فيما دون خمس اواق من الورق صدقة  
 وليس فيما دون خمس ذود من الابل صدقة \* وهكذا الصوم اوجب  
 الله علينا فى القراءان صوم شهر رمضان . وبينت السنة ان المراد الشهر  
 القمري الذى يكون ثلاثين ويكون تسعا وعشرين . وأمرنا ان نصوم  
 لرؤية الهلال ونفطر لرؤيته وأن من افطر عامداً لغير عذر تجب عليه  
 الكفارة الى غير ذلك \* وهكذا الحج اوجب الله فى القراءان الحج على  
 من استطاع . وبين اركانه فأشار الى الاحرام بقوله تعالى : ولا تحلقوا  
 رءوسكم حتى يبلغ الهدى محله الى آخر الآية والى وقوف عرفة  
 فاذا افتمتم من عرفات وبين السعى والطواف بقوله ان الصفا  
 والمروة من شعائر الله . وبقوله وطهرا بيتي للطائفين والقائمين . وبينت  
 السنة كيفية الاحرام وممنوعاته وحدود عرفته ووقت الوقوف فيه  
 وكيفية السعى والطواف وعدد الاشواط الى غير ذلك . وقد أجمله  
 عليه السلام بقوله خذوا عني مناسككم . وبينت الاحاديث النبوية  
 التي رواها الصحابة الذين عاينوا حجه تفصيل ذلك كابن عباس  
 وابن عمر وغيرهما .

### \* السنة مستقلة فى التشريع \*

اعلم ان الحق عند اهل الحق ان السنة مستقلة فى التشريع فقد يرد فيها

مالك يذكر اجماله ولا تفصيله في القراء ان كزكاة الفطر . قال خليل يجب بالسنة صاع وكسالة الرثرو وكحد الزاني المحصن لان آية الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة حكمها حكم السنة لانها نسخ لفظها ولم ترو اليها تراثروا وان وقع الاجماع على الحكم بها فالسنة كالقراءة ان يثبت بها تحليل الحلال وتحريم الحرام كنحرим الجمع بين المرأة وعمتها والمرأة وخالتها وتحريم لحوم الحمير الانسية (١) وكوجوب الكفارة على منتهك حرمة رمضان وما لا يحصى كثرة خلافا للخوارج قال في اعلام الموقعين احكام السنة التي ليست في القراء ان لم تكن اكثر مما فيه لم تنقص عنه . وما يروى من طريق ثوبان من الامر بعرض الاحاديث على القراء ان . فقال يحيى بن معين انه من وضع الزنادقة . وقال الشافعي ما رواه احد عن يثبت حديثه في شيء صغير ولا كبير

وقال ابن عبد البر في كتاب جامع العلم عن عبد الرحمن بن مهدي ان الزنادقة والخوارج وضعوا حديث ما اتاكم عنى فاعرضوه على كتاب الله فان وافق فاناقلته وان خالف فلم اقله ونحن عرضنا هذا الحديث نفسه على قوله تعالى : وما اتاكم الرسول فخذوه . وغيرها من الايات الدالة على الاخذ بالسنة . فبين لنا ان الحديث موضوع كقولنا على نفسه بالابطال منه . قلت ومن الدالة على وضعه ان في القراء ان آيات لو عرض على عمومها بعض السنن لردته ومع ذلك اجمعوا على العمل بالسنة والاجماع معصوم كقوله تعالى : وأحل لكم ما وراء ذلكم فعمومها يقتضى جواز الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها . والسنة تمنع ذلك والاجماع على العمل بالسنة وقال تعالى : ولا تكسب كل نفس الا عليها . ولا تزر وازرة وزر اخرى . وجاءت . السنة بان الدية على العاقلة والاجماع على ذلك عثمان البتي من التابعين يراها على القائل . وقال تعالى : قل لا اجد فيما اوحى اليّ محرما الاية . وان السنة

(١) لكن مالك وابو حنيفة أخذوا بتحريم الحمير والبغال والخيول من قوله تعالى : والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة . ولم يقل لناكلوها فلذلك قالوا بتحريم الخيل ايضا مع ثبوت حلتها بالسنة في الصحيح هـ مؤلف



حرمت الحمر الانسية وامثال هذا . قال الاوزاعي الكتاب احوج الى السنة من السنة الى الكتاب . قال ابن عبد البر انها تقضى عليه وتبين المراد منه ومقالة الاوزاعي انكرها الامام احمد بن حنبل قائلا بل السنة تبين القرء ان وتفسره نقل ذلك ابن القيم في كتابه الطرق الحكمية . قال ابن القيم وقد انكر احمد والشافعي على من ردة احاديث رسول الله لزعمة انها تخالف ظاهر القرء ان وللامام احمد في ذلك كتاب سناه طاعة الرسول . والذي يجب على كل مسلم اعتقاده انه ليس في سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيحة سنة واحدة تخالف الكتاب بل السنن مع القرء ان ثلاث منازل .

المنزلة الاولى سنة موافقة شاهدة بنفس ما شهدت به الكتب المنزلة وتوارد هذه من باب توارد الادلة كالتاكيد .

— الثانية سنة تفسر الكتاب وتبين المراد منه وتقيد مطلقة وتخصص عاصه كاحديث الصحيح المبين ان الظلم في قوله تعالى : ولم يلبسوا ايمانهم بظلم هو الشرك وان الحيط الابيض والاسود هما بياض النهار وسواد الليل وان الذي رءاه نزلة اخرى عند سدرة المنتهى هو جبريل وان قوله تعالى : يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا . وفي الآخرة هو في القبر حين يسأل الى غير ذلك .

— الثالثة سنة متضمنة حكم سككت عنه الكتاب فتبينه بياناً مبتدأ كالحكم بالشاهد واليمين وتحريم الرضاع ما يحرم من النسب والرهن في الحضرميرات الجدة وغيره مما رفع البرء آة الاصلية وامثال هذا كبير . وليس هذا من النسخ في شيء لانه انما رفع البراءة الاصلية ولا يجوز رد واحدة من هذه الثلاثة . وليس للسنة مع كتاب الله منزلة رابعة بتصريف وزيادة قلت فيه ان هناك منزلة رابعة . وهي السنة الناسخة للكتاب المتواترة على راي الجمهور او الاحاد على القول بها كحديث لا وصية لوارث . وحديث البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام الناسخ لقوله تعالى : فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة . فان الحاكم لا اقتصر على الجلد لوافق القرء ان وخالف السنة . وهذا محل النزاع بين الحنفية وبقية المذاهب وقد استدرك هذا القسم في اعلام

الموقعين وأطال فيه . فانظروا عدد ٢١٢ من الجاد الثاني . ثم قال في الطرق الحكيمه ولو ساع رد سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فهمه الرجل من ظاهر الكتاب لوردت بذلك اكثر السنن وبطلت بالكلمة فما من احد يخرج عليه بسنة صحيحة تخالف مذهبهم ونحوه الا ويمكنه ان يشتبهت بعموم آية او اطلاقها ويقول هذه السنة مخالفة لهذا العموم او هذا الاطلاق فلا تقبل وهؤلاء الروافض ردوا حديث نحن معاشر الانبياء لانورث بعموم آية . يرصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين . وردت الجهمية احاديث الصفات بظاهر ليس كمثله شيء . وردت الخوارج احاديث الشفاعة وخروج اهل الكباثر الموحدين من النار بما فهموه من ظاهر القراءان في آيات الوعيد والجهمية احاديث الرؤية بظاهر آية لا تدركه الابصار . والندرية احاديث القدر النابتة بما فهموه من ظاهر القراءان . وردت كل طائفة ما ردتهم فاما ان يطرد الباب في قبولها ولا يرد شيء منها لما يفهم من ظاهر القراءان واما ان يطرد الباب في رد الكل وما من احد رد سنة بما فهمه من ظاهر القراءان الا وقد قيل اضعا فيها مع كونها كذلك وقد انكر احمد والشافعي على من رد احاديث تحريم كل ذي (١) ناب من السباع

(١) حديث نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل كل ذي ناب من السباع رواه السنة جميعا كما في شرح المشكاة وهو في البخاري والموطا بلفظ حرام . وحديث نهي عن اكل كل ذي مخالب من الطير رواه احمد ومسلم وابوداود وابن ماجه كما في المشكاة . وقد حكى ابن رشد الاجماع على اباحة كل الطير ولو جلا لونه وذا مخالب وبحث معد في الاجماع . وعلى كل حال فهو مشهور المذهب الذي في المختصر وغيره . اخذا بظاهر القراءان وتقديما له على السنة كما هو اصل المذهب اما ذو الناب من السباع فمشهور مذهب مالك الكراهة في السبع والضبع والنعلب والذئب والهر وان وحشيا ولم يرد المالكية . الحديث بل حملوه على الكراهة قالوا لعدم صراحة لفظ نهي في الحرمة جمعا بينه وبين القراءان المصرح بقوله : قل لا اجد في ما اوحى الي محرم ما على طاعم . الآية . ومذهب الموطا تحريم كل ذي ناب من السباع

بقوله تعالى : قل لا اجد فيما أوحى الى محرم ما هوروى احمد  
وابوداود والترمذى وابن ماجه والبيهقى في الدلائل  
عن ابي رافع قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لألفين احدكم  
جالسا على أريكته يأتيه الامر من امرى مما امرت به ونهيت عنه فيقول  
لا ادرى ما وجدناه في كتاب الله اتبعناه . وعن المقدام بن معد يكرب قال :  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى اوتيت القرآن ومثله معه يوشك  
رجل شعبان على أريكته يقول عليكم بالقرآن فما وجدتم فيه من حلال  
فاحلوه . وما وجدتم فيه من حرام فحرموه . وان ما حرم رسول الله كما حرم  
الله الا لا يحل لكم الكمار الا على ولا كل ذى ناب من السباع ولا تقطع من  
عهد الا ان يستغنى عنها صاحبها . ومن نزل بقوم فعليهم ان يقروه فان لم  
يقروه فلد ان يعتهم به مثل قراه . رواه ابوداود ورواه الدارمى بمعناه ايضا الى  
قوله كما حرم الله . ويؤيد مضمون الحديث قوله تعالى في وصف رسول  
الله صلى الله عليه وسلم . يحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع  
عنهم اصرهم والاعلال التى كانت عليهم . الاية . وقال تعالى : فلا وربك  
لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا مما  
قضيت ويسلموا تسليما . وقال تعالى : قل اطيعوا الله والرسول . فان تولوا  
فان الله لا يحب الكافرين . الى غير ذلك . وقال الشافعى فى الام نقله عن  
ابى يوسف فى كتابه نقد سير الاوزاعى مانصه : عليك من الحديث بما  
تعرف العامة واياك والشاذ منه فانه حدثنا ابن ابي كريمة عن ابي جعفر

الحديث عبيدة بن سفيان الحضرمى مرفوعا كل ذى ناب من السباع فهو  
حرام ونحوه فى البخارى ولعمل اهل المدينة ايضا . ففى الموطا قال  
مالك وهو الامر عندنا وان كان ظاهر المدونة الكراهة واعتداه ابن  
العربى وغيره . واعتد ابن عبد البر صريح الموطا . ثم ان ملكا من اصول  
مذهب تقديم ظاهر القرآن على صريح السنة كما باتى فى ترجمته فلذلك  
قال بحرمة الخيل على ما فى المختصر . لكن خالف هذا الاصل فحرم  
دا الثاب من السباع مع ان ظاهر القرآن الاباحة . والمسألة فيها نزاع  
كبير . انظر الرقائى على الموطا . فقد حررها والمشهور فى المذهب هو كراهة  
الفرس والسباع فقط لتعارض الأدلة على ما حرره الرجولى مؤلف

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه دعا اليهود فحدثه حتى كذبوا على عيسى فصعد النبي صلى الله عليه وسلم المنبر فخطب الناس فقال ان الحديث سببنا عنى فما اتاكم عنى يرافقه القرآن فهو عنى وما اتاكم عنى يخالف القرآن فليس عنى . مسعور بن كدام والحسن بن عمارة عن عمرو بن مسرة عن البختري عن علي بن ابي طالب قال : اذا اتاكم الحديث عن رسول الله فظنوا انه الذي احدثى والذي اتقى والذي هو احيا الى ان قال فابان وشاذ الحديث وعليك بما عليه الجماعة من الحديث وما يعرفه الثمراء فقس الاشياء على ذلك فما خالف القرآن فليس عن رسول الله وان جاءت به الرواية . حدثنا الثقة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في معرض الذي مات فيني لأحرم ما حرم القرآن . والله لا يستكون على بشيء . فلجعل القرآن والسنة المعروفة لك إماما وقادرا واتبع ذلك وقس عليه ما يرد عليك مما لم يوضح لك في القرآن والسنة . هذا ما نقله الشافعي عن ابي يوسف ورده عليه بان الشئ بما يعرفه الثمراء ليس بصواب ايضا وكذلك رد الحديث العريب ايضا ليس بصواب وانما الصواب هو ان الشاذ وهو مخالف ما هو اقرب منه من قبيل الضعيف وما سرى ذلك فمقبول ولو غربا فان العراب لا تنافي الصحة وجل ما يورده الخفية من السنة وبتدوين النياس عليها فحجتهم هو ما ذكره ابو يوسف وذلك كله لا يقبل المالكية ولا الشافعية ولا الحنابلة ولا ابدا الحديث والله الموفق .

### \* شروط العمل بالسنة \*

اعلم انه لا يخرج بها الا اذا كانت متواترة أو صحيحة أو حسنة . وام يكن ذلك قادح كما اذا خالف الراوى من هو اقل منه أو اتقن أو اكثر فتكون حينئذ شاذة . والشاذ من قبيل الضعيف فلا يحتج به وتقدم قريبا الرد على من اشترط معرفة الثمراء للحديث او عدم العرابية . وروى عن بعض السلف اشتراط رواية اثنين على اثنين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدل انه قبل ابي بكر في مسألة ميراث الجدة وباتى ونسب هذا لعمر ايضا وام يصح . بل صح عنه العمل بخبر الواحد في حديث عبد الرحمن بن عوف في الطاعون وغيره . نعم كان ينتهز في بعض الاحيان . ويطلب

الراوي الثاني كما وقع له مع أبي موسى في حديث إذا استاذن أحدكم ثلاثاً ولم يؤذن له فليرجع حتى جاء بابي سعيد الخدري يشهد أنه سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقصده في ذلك أن يجعل هيئة على حديث رسول الله حتى لا يروى إلا عن الثقة . وكان سيدنا على يستحلف الراوي الواحد استثنائاً إلا أبا بكر الصديق فإنه كان يقبل روايته من غير يمين كما ذكره المحلى في كتاب التعادل والتراجيح ولهذا تفصيل وبيان في الأصول . والجدير على وجوب قبول خبر الواحد الطابط عن مثله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وحكى عليه في جمع الجوامع الإجماع وعلى ذلك كان العمل في زمنه عليه السلام كما سبق والإجماع مبني فيه بما سبق \* واستثنى المالكية منه إذا خالف عمل أهل المدينة لأن عملهم بمنزلة مروياتهم لثقتهم وقربهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجوار . ومروياتهم مقدم لأنه من قبيل المستفيض . وهو مقدم على خبر الواحد . إذ يصير خبر الواحد بالنسبة إليه شأناً إذا خالفه من هو أكثر منه . ولأنهم شاهدوا الأخير من أحواله صلى الله عليه وسلم وهم أعرف بالناسخ والمنسوخ . وأما من نسب إلى مالك أنه يشترط موافقة العمل لخبر الواحد فقد أخطأ واشترط الخنفية أن لا يخالفه راويه فالعمل بما رأى لا بما روى لأنه لا يخالفه إلا عن دليل . قلنا في ظنه وقد لا يكون دليلاً في الواقع . وشرطوا أن لا يكون فيما تعم فيه البلوى فإن هذا تتوفر الدواعي على نقله وتواتره . وذلك علة فاحشة عندهم توجب رده . وأن لا يخالف القياس على تفصيل عندهم يأتي في ترجمة أبي حنيفة \*

والصواب أن خبر الواحد إذا تجرد عن القرائن مفيد للظن خلافاً للظاهرية الذين ادعوا إقادة العلم اليقيني قالوا ولو لم يفد العلم لكان عملاً بالظن والله يقول : أن يتبعون إلا الظن . وأن الظن لا يغني من الحق شيئاً . وقال : ولا تقف ما ليس لك به علم . وهي حجة داحضة . فالقراءان أوجب اليقين في العائد لا في كل شيء شيء . ونحن إنما أوجبنا العمل بخبر الواحد في الفروع العملية استناداً لعمل الرسول عليه السلام وقال تعالى : فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة . الآية . انظر تفسير ابن عرفة فيها . وأقوى ما يرد به على الظاهرية الإجماع من الصحابة فمن بعدهم على العمل بظواهر



النصوص التي هي منسكت الظاهريه وبالدله الظنيه في الفروع . ووقع منهم الاستدلال بها في غير ما مرطون . فدل ذلك على تخصيص الايات المانعة من اتباع الظن بالعقائد بدليل سياقيها . وانظر شروح البخاري في باب العدل بخبر الواحد

### \* السنة يقع فيها النسخ كالشراء ان \*

قال في اعلام المرفعين : قالوا (يعني العلماء) النسخ الواقع في الاحاديث الذي اجمعت عليه الامة لا يبلغ عشرة احاديث البته ولا شطرها (صح من العدد ٤٥٨ من الجزء الثالث) ومن ذلك حد الخمر فانه اولا لم يكن حد . بدليل ان رجلا شرب فلما اخذ هرب لدار العباس مستنجرا . فنبس النبي صلى الله عليه وسلم وام يحدده . ثم شرع النبي صلى الله عليه وسلم الحد لكن كان اولا خفيفا وهو الضرب باطراف اذراعهم واردينهم والنعال والايدي وجريد النخل . ثم شرع الحد بالجلد . فقد ثبت في السنن وغيرها : اذا شرب الخمر فاجلدوه فاذا شرب الثانية فاجلدوه واذا شرب الثالثة فاجلدوه فاذا شرب الرابعة فاقبلوه . فصار الحد بالجلد وأمر بالقتل في الرابعة . وفي رواية في الخامسة لكن لم يقتل احد . فقد روى ابو داود عن قبيصة بن ذؤيب : اذا شرب فاجلدوه فاذا شرب الرابعة فاقبلوه ثم اوتى النبي صلى الله عليه وسلم بمن شرب الرابعة فام بكن قتل تخففا من الله تعالى . وعليه فالقتل شرع بالسنة ونسخ بها . ولما كان زمن ابي بكر قوم عدد الضرب الذي كان في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم باربعين جلدة واستقر العمل زمن ابي بكر على اربعين جلدة . فلما كان زمن سيدنا عمر كتب اليه خالد بن الوليد بان الفسق كثروا والناس استهزئوا الاربعين فانهمكوا . فشاورة المهاجرين والانصار وفيهم علي وطاخذ والزبير وعبد الرحمن بن عوف فقال له علي بن ابي طالب ان من شرب سكر . ومن سكر هذى . ومن هذى اقترى . فاري ان يحد حد المقتري يعني ثمانين النبي هي ادنى الحدود ووافقتة على ذلك . فقال عمر لرسول خالد باع صاحبك ما قالوا فضرب خالد ثمانين وكان عمر يجاد ثمانين اذا اتاه الرجل القوي المنتهب في الشراب واذا اتى بالرجل الذي منه الزلة

الضعيف ضربه اربعين . لكن فى زمن عثمان رجع على عن فكره فكان يقول لومات احد بحد الخمر لوديته لانه لم يكن فيه سنة وانما هو شئ صنعناه يعنى الزيادة على الاربعين . ولذلك قال عند حد عثمان للوليد بن المغيرة والى الكوفة لما شهد عليه اهلها بالشرب حد رسول الله اربعين و حد ابو بكر اربعين وعمر ثمانين وكل سنة . ثم حده اربعين وبعمل عمر اخذ ملك وابو حنيفة رغما عن كون الحنفى لا يقول بالقياس فى الحدود . يستندين لقول على وكل سنة ورأوا فعل عمر كان عقاد الاجماع فلا ينقضه ما بعده

### \* تدوين السنة \*

تقدم ان اول تدوين للفقهاء هو تدوين القرءان اذ كان صلى الله عليه وسلم يامر بكتب كل ما ينزل عليه منه \* فاما السنة فان فى صحيح مسلم انه نهاهم عن كتبها وقال لا تكتبوا عنى غير القرءان . لكن النهى ليس مطلقا . فالتحقيق انه نهاهم ان لا يكتبوها ويجعلوها فى بيته مع القرءان ليلا تختلط به . واما من اراد ان يكتب لنفسه وامن من الاختلاط فانه لم يمنعه كما ثبت ذلك فى الصحيح ان عبد الله بن عمرو بن العاص كان يكتبها . وروى احمد انه سأل النبى صلى الله عليه وسلم هل يكتب كل ما يسمع منه عليه السلام . فقال نعم فانى لا أقول الا حقا \* وقال فى حجة الوداع اكتبوا لا بى شاه . وكان عند على بن ابي طالب صحيفة فيها العتل وفكان الاسير ولا يقتل مسلم بكافرو فى رواية فاذا فيها المدينة حرم كما فى الصحيحين . وروى النساءى انه كان مكتوبا فيها المومنون تنكأ فادماؤهم وهم يد على من سواهم ويسعى بذمتهم أدناهم . ألا لا يقتل مومن بكافرو ولا ذو عهد فى عهده من أحدث حدثا فعلى نفسه أو اوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين . وفى الصحيح عن ابن عباس لما اشتد بالنبى صلى الله عليه وسلم الوجع قال : اتوني بكتاب اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده . قال عمران النبى صلى الله عليه وسلم غلب الوجع . وعندنا كتاب الله حسبنا . وفى الموطا قال الزهرى قرأت كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى كتب لعمر بن حزم حين بعثه على نجران وكان الكتاب عند ابي بكر بن

حزم في قطعة ادم فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا بيان من الله ورسوله يا ايها الذين ءامنوا اوفوا بالعقود وكتب الايات منها حتى بلغ : ان الله سريع الحساب . ثم كتب هذا كتاب الجراح . في النفس مائة من الابل . وفي العين خمسون . وفي اليد خمسون . وفي الرجل خمسون . وفي المامومة ثلث الدية . وفي الجأفة ثلث الدية . وفي المنقلة خمس عشرة فريضة . وفي الاصابع عشر عشر . وفي الاسنان خمس خمس . وفي الموضحة خمس . رواه مالك والنسائي وصححه ابن حبان . ويصح ان تعتبر هذه الكتابة اول تدوين السنة التي هي من مواد الفقه . لكن ما كتبوا الا الشيء اليسير . لاسبابها وما كتبه عبد الله بن عمرو بن العاص لم يظهر . اذ لم يعدوه من المكثرين الذين تجاوزوا الالف لاشتغاله بالسياسة مع والده ورحلته الى مصر . ولم تكن اذ ذاك دار علم . مع ان ابا هريرة قال : لم يكن احد اكثر منى ملازمة للنبي صلى الله عليه وسلم الا ما كان من عبد الله بن عمرو فانه كان يكتب ولا اكتب . وعلى كل حال فالقروان تركه عليه السلام مكتوبا مدونا كله . اما السنة فلم يُبتدأ جمعها وتدوينها الا بعد مائة سنة من وفاته عليه السلام كما ياتي تحريره . سوى ما كتب على عهده كما سبق وكان يسيرا . وانما اتكلوا في السنة على حفظهم وسيلان اذهانهم ومضاء قرائنهم . والامى دائما يكون احفظ من الكاتب . وكان سيدنا عمرهم بجمعها وكتبها واستخار الله في ذلك شهرا ثم خاف اشتغال الناس بها وترك القروان او غير ذلك فرجع \*  
والحق يقال . لاشك ان تأخر كتابتها تسبب عند وقوع الاختلاف والاضطراب في كثير من الاحاديث وهو من اوجه تقديم القروان عليها . زد على ذلك ما ابتليت به من وضع الزنادقة والرافضة وتعمدهم الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لاغراض سياسة واهية كما ياتي .

### \* اخذ احكام الفقه الخمسة من القروان والسنة \*

لا يخفى ان ما يوجد في الشريعة من الاحكام منحصر في خمسة . الرجوب . والندب . والحرم . والكراهة . والجواز . وذلك ان افعال المكلفين قسم منها رضيه الله . وقسم سخطه . وقسم لا رضى فيه ولا سخط \* فالاول يشمل الواجب والمندوب . والثاني المحرم والمكروه . والثالث هو الحلال . وطريق

المحصر فيها ان طلب الشرع للفعل اما ان يكون جازما أولا . الاول  
الوجوب . والثاني الندب . وطلبه المكلف بغير كنف اما جازم أولا .  
الاول احكام . والثاني المكروه . والخامس وهو الحلال ان لا يطلب فعلا ولا  
تركاً بل يخير ويعبر عنه بالجائز . إما ما يعبر عنه بالسنة فهو من قبيل المندوب .  
وما يعبر عنه بخطاى الاول فهو من قبيل المكروه . ولم يذ اصطلح ائمة الفقه  
والاصول على الاحكام الخمسة . وتجد ابواب الفقه محتوية على بيان  
الواجبات والمندوبات والمحرمات والمكروهات والجائزات \* واكتفية بفرقون  
بين الفرض وهو ما ثبت وجوبه بقطعى كالقراءان ومثاله الصلوات الخمس .  
والواجب وهو ما ثبت بطنى كصلاة الترت ولا فرق بينهما عند غيرهم \*

### \* كيف اخذ الفقهاء هذه الاحكام من القرآن \*

غير خفى ان القرآن ليس من الاوضاع البشرية الموضوعة لبيان علم من  
العلوم بمصطلحاته . بل هو كلام الله الذى انزله على عبده لينقذ الناس  
من الظلمات الى النور . جعله فى اعلى طبقات البلاغة ليحصل الاعجاز  
وتثبت النبوة وساقه مساق البشارة والاذار والوعظ والتذكير ليكون مؤثرا فى  
النفس رادعا لها عن هواها سائقا لها بانواع من التشويق الى الطاعة وترك  
المعصية والفصاحة من اعظم المؤثرات على عقول البشر بتنوع العبارة التى  
تؤدى بها تلك الاحكام . ومن طبيعة البشر ان يمل من عبارة واحدة ولا  
يحصل بها التأثير المطلوب فلوقيل فى كل مسئلة هذا واجب هذا مندوب  
هذا حرام هذا مكروه هذا جائز لذكور اللفظ ولم تكن هناك الفصاحة المؤثرة  
فلاذ لك تجد القرآن تارة يعبر ببعض الالفاظ المصطلح عليها كالحكمة والخلية .  
( قال تعالى : حرمت عليكم الميتة . ولا تقتلوا لما تصف السنتكم الكذب  
هذا حلال وهذا حرام . واحل لكم ما وراء ذلكم ) ويعبر فى الرجوب بمادة فرض  
( قد علمنا ما فرضنا عليهم . قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم ) وقد يعبر عن فرض  
بقضى ( نحن : وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه ) ويعبر بكتب ( قال تعالى :  
وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس . كتب عليكم القصص فى القلى . كتب  
عليكم الصيام ) وقد يعبر بالامر وبراءة بالانوام ( قال تعالى : امر ان لا تعبدوا  
الا اياه ) وقد يعبر بالامر عن الطلب الاعم من الوجوب والندب ( كقول  
تعالى : ان الله يامر بالعدل والاحسان وابتاه ذى القربى . وينهى عن

الفحشاء والمنكر والبغى) بدليل الاحسان وإيتاء ذى القربى فان منه ما ليس  
بواجب ويعبر بيهنئ عن حرم (نحو انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم)  
وقد يعبر عنه بلايحل (قال تعالى: لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها) وقد  
يعبر عن الوجوب بعلى (كقوله تعالى: والله على الناس حج البيت) وقد  
فسرت ذلك السنة لقوله عليه السلام: ان الله فرض عليكم الحج فحجوا.  
وقد يعبر بعدم الرضى عن المنع (قال تعالى: ولا يرضى لعباده الكفر) اي  
يمنعه ولا يبيحه بحال. والرضى لصدده (لقد رضى الله عن المؤمنين) ومثله  
الحب (قال تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء) وقد يعبر بنفى الائم عن  
الاباحة (فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه. فمن اضطر غير باغ ولا عاد  
فلا اثم عليه. فمن خاف من موص جنفا او اثما فاصلح بينهم فلا اثم عليه)  
ومثله الجناح (قال تعالى: ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن. فمن حج  
البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما) ومثله الحرج (قال تعالى:  
ليس على الاعمى حرج. الاية) ومثله الملام (قال تعالى: الا على ازواجهم  
او ما ملكت ايديهم فانهم غير ملومين) \*

ومن الصيغ المفيدة للوجوب ظاهرا جعل الفعل المطلوب من المكلف  
محمولا عليه (كقوله تعالى: والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء) بدليل  
انه اذا لم يرُد به الوجوب عَقِب بما يدل على عدمه (كقوله تعالى: والوالدات  
يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة) ومن ذلك جعله  
جزاء كقوله (تعالى: فان احصرتم فما استيسر من الهدى. وان كان ذو عسرة  
فنفرة الى ميسرة) \*

ومن ذلك وصفه بانه بر (قال تعالى: ولكن البر من اتقى) او وصفه بالخير قال  
تعالى: (قل اصلاح لهم خير) \*

ومن ذلك ذكر الفعل المطلوب والوعد عليه بالجنة (كقوله تعالى: قد افلح  
المؤمنون الى اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس) \*

ومن ذلك صيغتا افعال وتنفعل على المشهور فيهما كـ اقيموا الصلاة واتوا الزكاة.  
ثم ليقتضرا ثقتهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا. وامر بالمعروف وانته عن المنكر.  
فاجتنبوا الرجس من الاوثان) ومحل هذا ما لم تكن بعد المحظر كقوله تعالى:  
فاذا حللتم فاصطادوا. وما لم يكن الارشاد نحر: (فانكحوا ما طاب لكم من

(النساء) الى غير ذلك مما هو معلوم فى الاصول \*  
ومن الصيغ الدالة على التحريم لاتفعل على المشهور فيها ايضا نحو: (ولا  
تقربوا مال اليتيم . لا تاكلوا الربى) \*  
ومن ذلك فعل الامر الدال على طلب الكف نحو: (وذروا ظاهر الاثم  
وباطنه) مالم يدل دليل على ان النهى للارشاد ونحوه \*  
ومن ذلك نفي البر عن الفعل نحو: (وليس البربان تاتوا البيوت من  
ظهورها) ونفى الخبز نحو (قوله تعالى: لا خير فى كثير من نجواهم) \*  
ومن ذلك نفي الفعل لان المعدوم شرعا كالمعدوم حسا نحو: (لانصار والده  
بولدها) \*

ومن ذلك ذكر الفعل متوقفا على ما بالاثم او الفسق نحو: (قل فيهما اثم  
كبير . فمن بدله بعد ما سمع فانما اثمه على الذين يبدلونه) وقال تعالى:  
ومن يفعل ذلك يلق اذاما . الاية) وقال تعالى: (ذلكم فسق) \*  
ومنه اللعن كحديث مسلم: لعن من اتخذ شيئا فيه الروح غرضا . قال  
الحافظ: واللعن من دلائل التحريم كما لا يخفى \*  
ومن ذلك التردد على يد من عمل الشيطان (قوله تعالى: انما الجر والميسر  
والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان) \*

ومن ذلك التردد على الفعل بالعذاب وهذا اخص من كل ما سبق فانه  
مع كونه يدل على الحرمة يدل على ان الفعل كبيرة من الموبقات كما هو  
راى الجمهور نحو: (ومن يقتل مومنا معدا فجزاؤه جهنم . الاية . والذين  
يكنزون الذهب والفضة الى قوله فيشرهم بعذاب اليم) \*

وبالمجمل ان الاحكام الخمسة لم ينش فى الكتاب والسنة عليها كما هي فى  
كتب الفقه بالفاظ حرم ووجب وايبح وندب وكرة فى كل مسألة مسألة .  
وانما الكتاب والسنة وردت فيهما الصيغ الدالة على السخط أو الرضى أو  
عدمهما منطوقا أو مضموما أو ورد فعله عايد السلام أو تقريرة . أما ما سكت عنه  
فقال جمهور الامم ان طريق الوقوف على حكمه هو القياس بناء على ان  
كل مسألة لها حكم خلاف الظاهرية . ثم ان الصحابة رضى الله عنهم ومن  
بعدهم اذكروا بحسب القرائن ما دلهم على تلك الاحكام فاصطاحوا عليها  
ورأوا ان الاوامر والنواهي لا تخرج عنها فيدلوا الجهد فى الاستنباط والاخذ



بحسب القرائن وموارد كلام العرب وايماءاتهم وكذاياتهم ورب اشارة افصح من عبارة . وكناية ابلغ من التصريح .  
ومن ذلك أخذ الامام البخاري طهارة المسك من حديث : اللون لون دم والريح ريح مسك . حيث وقع تشبيه دم الشهيد بالمسك لانه في سياق التكريم والتعظيم فلما كان نجسا كذا من الخبث ولم يحسن التمثيل به في هذا المقام وامثال هذا كثير . كل ذلك بحسب مداركهم واخذهم من اللوازم والسياق والمعنى الذي لاجله وقع الامر أو النهي فاذا وقع التصريح بعلة الحكم عدوا ذلك اذنا في القياس فقلنا على الصورة التي جاء النص فيها كل صورة وجدوا فيها تلك العلة وقيل ليس باذن . وعليه ذهب في جمع الجرامع .

هذا واصناف الالفاظ التي تتلقى منها الاحكام اربعة . ثلاثة متفق عليها . وهي لفظ عام يحمل على عومه . نحو ( قوله تعالى : حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ) اتفق المسلمون انه متناول لجميع اصناف الخنازير ما لم يكن مما يقال عليه الاسم بالاشتراك كخنزير الماء . وخاص يحمل على خصوصه كقوله عليه السلام : ابر عبيدة امين هذه الامة . وعام يراد به الخصوص كقوله ( تعالى : خذ من اموالهم صدقة ) اتفق المسلمون ان ليس وجوب الزكاة في جميع انواع الاموال . والرابع المخالف فيه خاص يراد به العموم ( نحو : فلا تقل لهما اف ) وهو من باب التنبيه بالادنى على الاعلى فيفهم منه تحريم الشتم والضرب فأعلى .

ثم الالفاظ التي يؤخذ الحكم منها إما ان تكون دالة على معنى واحد لا تتحمل غيره وهو النص ولا خلاف في وجوب العمل به او يحتملها وغيره على حد السواء وهو المجمل . وهذا لا يرجب حكما بلا خلاف أو يكون دلالة على احد المعنيين او المعاني ارجح فيحمل عليه الا اذا دل دليل على جملة على المرجوح فيحمل عليه ويسمى هذا الجمل بالتأويل وهنا تستشعب المدارك في الدليل . وفي دلالة بهذه الصورة نشأ اجتهاد المجتهدين في تصرة عليه السلام واقاربه ايم عليه ثم بددوا وباتوا مزيد بيان له ان شاء الله تعالى .

ومما ترخض منه الاحكام فعل النبي صلى الله عليه وسلم للامر ومداومته

عليه وإظهاره في جملة فيكون ذلك دليل أنه سنة عند المالكية مندوب عند غيرهم مالم يصرح بوجوبه أو تدل عليه إمارات أخرى كغسل اليدين للكرمين في افتتاح الرضوخ والغسل وكالمصضة والاستنشاق وذلك كثير.

ومن مستنبطاتهم أخذهم من صريح النهي الفساد في العتود كالبيع والنكاح وفي الصلاة والصوم والحج مثلا . ولا خلاف مداركهم في النهي هل هو للحرمة أو الكراهة اختلفوا في كثير من البيوع ولا تكحة هل تفسخ أم لا . وعلى الفسخ هل أبدا أو إذا لم تمت . وبعد الفسخ في النكاح هل يلحق الولد المنكر منه أم لا . وكذا النهي في العبادات هل يتضمن البطلان فعاد أم لا وهل إعادة الصلاة في الوقت أو أبدا . ومن هنا تفرع علم الفقه وكثرت مسائله وتشتعت أحكامه .

ولقد كان كثير من السلف الصالح كما لك يتحري أن يصرح بحكم اجتهادي لم يصرح به في الكتاب ولا في السنة . فلا يقول هذا حرام ولا حلال ولا واجب مثلا . بل يقول هذا لا يمجيزني أو لم يكن من فعل السلف . أو لا أرى بد بلسا أو لا بد من فعله أو هذا أحب إلي . لأن المفتي مخبر عن الله ويجوز عليه الخطأ فيحتاج إلى أن يدرج تحت قوله تعالى : ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام . الآية .

### \* الاجماع \*

غير خفي أن الاجماع غير مبني في الطور الأول للفقه الذي هو الزمن النبوي لأن الاجماع كما عرفه في جمع الجرامع هو اتفاق مجتهد الأمة بعده عليه السلام في عصر من الانصراف على حكم من الاحكام لا كمن الاجماع لا بد أن يستند إلى كتاب أو سنة لا يخرج عنهما وإن لم تثبت على مستنده فكانه وجد في الزمن النبوي فليس هو أصلا مستقلا بذاته من غير استناد إلى كتاب أو سنة إذ لو كان مستقلا لاقتضى اثبات شرع زائد بعد النبي صلى الله عليه وسلم وذلك غير جائز . قال الشافعي في الام : ولا يكون عن قياس أو اجتهاد لأنهم لو اجتهدوا لم يفتوا يعني غالبا وقال عياض في المدارك قد يكون عنهما وعليه صاحب جمع الجرامع . فبين لك أن هذه الأصول الثلاثة كلها متوفرة ثابتة في زمنه دلى الله عليه وسلم . وحجية الاجماع مثبتة على أصل وهو نصية الأمة الإسلامية فمن اجتمعوا على صلالة في امر دينها

دليله قوله تعالى : ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فويل ماتبولى واصلا جهنم . وقوله صلى الله عليه وسلم : لا تجتمع امني على ضلالة وبد الله مع الجماعة ومن شذ شذ الى النار . رواه الترمذي . وقولنا في امر ديننا لئلا يرد سطرها في امور الدنيا كتبت النظام الذي ابتليت به الامم الاسلامية في القرن الماضي وما قرب منه واهمال التعليم والتربية . وكقولهم بانسباط الارض على فرض اجاعهم عليه \*  
ومذهب الجمهور ان الاجاع حجة في الدين متعبد به تثبت به الاحكام كما تثبت بالنصوص الشرعية . \*

وانكر الامام احمد وداود الظاهري الاجاع في زمن التابعين وقالوا انما الحجة في اجاع الصحابة وقد روى عن احمد انه قال من ادعى الاجاع فهو كاذب نقله في اعلام الموقعين وعن الشافعي نحوه \* وكيف يتأتى اعتراي الكافة وهذا لم يكن الا فيما يسمى علم الكافة كالعلم بان الصلوات المفروضة خمس والصبح ركعتان . اما ما هو من قبيل علم الخاصة الذي لا يعرفه الا العلماء فقل ان يتيسر ذلك وكيف يتيسر الصدق لمن يقول في مسألة واحدة ان المجتهدين اتفقوا فيها على حكم واحد . اللهم الا اذا كان في صدر الاسلام لما كانوا مجتمعين في المدينة او الحجاز . ولهذا قال ابن عرفة كل من حكى اجاعا في مسألة فهو رهن نقله اذ لا بد لمن ادعاه من امور ثلاثة ١ ثبوت وجود مجتهدين يتفقون على الشيء المجمع عليه . ٢ الاحاطة بمعرفة جميع علماء الاسلام المنتشرين في الارض كلها مع اتساع خطة الاسلام التي لا يمكن معها ذلك ٣ ثبوت نصحهم في المسألة او سكوت من سكت اختيارا او اقرارا بحيث لا مانع من الانكار ودون واحدة من هذه الثلاثة خوط القناد انظر معاومات المعيار . وبذلك كله تعلم مجازفة قول صاحب العمل الفاسي في صدق بندق الرصاص

افتنى بذلك شيخنا الاواه \* وانعقد الاجاع من فتواه \*  
وامتاده كثير في كتب المتأخرين فاحذره . نعم الشافعي يرى ان من الحجة في الدين ان ينقل الحكم عن السلف ولا يعلم انهم اختلفوا فيه وهذا ليس باجاع حقيقة ولا يسمى بد ولكن راء حجة لاند اجاع سكوتي . والحقيقة يرون ان الاجاع السكوتي حجة وهو ان يجيب واحد من المجتهدين

ويستكت الباقي ولا مانع من الانكار . وفيه اثنا عشر قولاً انظر جمع الجوامع \*  
وقد اشار الكمال ابن ابي شريف عند قوله « آخره » وخص محمد بانه  
خاتم النبيين ( لـج ) الى ان الذي يعتمد في نقل الاجماع مثل ابن المنذر  
وابن عبد البر ومن فرقهما من الائمة وحفاظ الامة فذلك مدارك الاجماع .  
ولا يعتمد على حكاية مثل الرازي والنسفي له فانه لا ينص حجة هـ على أنهم  
حذروا من اجماعات ابن عبد البر واتفاقات ابن رشد . وكثير من الفقهاء  
يدعى في بعض المسائل الاجماع ويردون عليه ١ حكى بعضهم في تحرير  
لحرم الخيل الاجماع مع اباحة الخنثية لها ٢ حكى بعضهم الاجماع على  
العمل بالقياس مع انكار ابن مسعود والشعبي وابن سيرين له ٣ حكى  
في جمع الجوامع الاجماع على العمل بخبر الواحد وتقدم لنا البحث بعد .  
٤ وحكى ايضا الاجماع على تقديم الاجماع على النص عند التعارض وتقدم  
لنا البحث معه ٥ حكى بعضهم الاجماع على عدم وجوب غسل الجمعة  
مع قول الخنثية به ٦ وعلى المنع من بيع امهات الاولاد مع قول علي  
بن ابي طالب به ٧ وعلى الزام الطلاق الثلاث بكلمة واحدة مع  
قول بعض الصحابة وبعض المناطقة بعدمه . وامثال هذا كثير فلا ينبغي ان  
يعبر بكل من حكى اجماعاً بل لابد من البحث والتنقيب . وقال الغزالي  
في كتابه ( فيصل التفرقة ) مانع : قد صنف ابو بكر الفارسي كتاباً في مسائل  
الاجماع وانكر عليه كثير منه وخالف في بعض تلك المسائل . فاذا من  
خالف الاجماع ولم ينسب تنده بعد فهو جاهل مخطيء . وليس بمكذب .  
فلا يمكن تكفيره . والاستقلال بمعرفة التحقيق في هذا ليس بيسير هـ مند .  
فيبين انه ليس لكل عالم حكاية الاجماع بل له ائمة مخصوصون لا يقبل الا  
منهم على القول بصوره ووجوده كما سبق هـ

واعلم ان الجمهور على الاحتجاج بالاجماع السكري اما الاجماع  
الصريح فقال الاصفهانى : المشهور انه حجة قطعية . ويقدم على الادلة  
كلها . ولا يعارضه دليل اصلاً . ونسبه الى الاكثرين . قال : بحيث يكفر  
مخالفة او يصل او يدع . قلت وقد بحث فان دلالة الآية السابقة على  
حجيتها ظنية فقط والحديث خبر واحد . واستدل له بغيرهما ولكن اضعف  
دلالة منهما . فادله حجيت ليست قطعية . الا ان يدعى ان مجموعها يقيد

قطعا ولا يسلم . فكيف يكون قطعيا . وكيف يقدم على القطعي من الأدلة . وقال الرازي والامدي لا يفيد الا الظن . ومنهم من جعله مرآب . فاجاع الصحابة مثل الكتاب والخبر المتواتر . واجاع من بعدهم بمنزلة المشهور من الاحاديث . والمسألة محلها الاصول . وألحق بذلك اجاع اهل المدينة . قال : اذا اجعوا لم يعد بخلاف غيرهم وراءه حجة . ويأتي في ترجمة مالك زيادة بسط لذلك ان شاء الله . وتقدم في ترجمة مادة الفقه كلام على مرتبة الاجاع فارجع اليه .

### \* القياس \*

هو الحاق فرع باصل لمساواته له في علة حكمه كالحاق التبيذ بالخمر في الحرمة ووجوب حد شاربه لمساواته له في الاسكار . ولا يكفي وجود الجامع بين الاصل والفرع . بل لابد في اعتباره من دليل يدل عليه من نص او اجاع او استنباط . ولذلك احتاجوا الى مسائل التعليل العشرة المقررة في الاصول . وقد انكره ابن مسعود من الصحابة وعامر الشعبي من تابعي الكوفة وابن سيرين من تابعي البصرة . نقله ابن عبد البر والدارمي عنهم وعن غيرهم . خلافا لقول ابن بطل : اول من انكره النظام وتبعه بعض المعتزلة وداود الطاهري . على ان داود لا ينكر الجلي منه ولا منصوص العلة . وانما الذي انكره هو ابن حزم من اصحابه . وادعى الشيعة وقوم من المعتزلة استحالة التعبد به عقلا . وكل ذلك مردود . فان الصحيح ومذهب الجاهل من علماء الاسلام على العمل والتعبد به شرعا . فقد قاس الصحابة والتابعون ومن بعدهم وعلماء الامصار . وقد جاء العمل به في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وارشد القراء ان اليه . قال تعالى : فاعتبروا بأولي الابصار . والاعتبار قياس الشيء بالشيء . وقال تعالى : افرايتم ما تمنون . انتم تخلقونه ام نحن الخالقون . نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين على ان تبدل امثالكم وننشئكم في ما لا تعلمون . ولقد علمتم النشأة الاولى . فلو لا تذكرون . فهذه الآية وقع فيها الاحتجاج على الكفار في انكارهم البعث بالقياس على النشأة الاولى . وهو قياس في الاصول المعتمدة التي يطلب فيها القطع . ففي الفقه الذي يكفي فيه بالظن من باب اولي . وقال

تعالى : ولوروده الى الرسول وإلى اولى الامر منهم لعليه الذين يستنبطونه منهم . امرهم ان يردوا ما اشكل عليهم الى الرسول فان لم يكن موجودا فالى اولى الامر منهم العلماء وخص المجتهدين وهم اهل الاستنباط . وأول باب في الاستنباط واعلاها هو القياس . وتقدم ذلك في كلام ابن رشد في مادة الفقه . ومن الايات الدالة على مشروعية القياس قوله تعالى : لقد ارسلنا رسلا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط . حمل جمهور الامة الميزان على القياس . والايات الدالة على ذلك كثيرة . وقد استوعب ابن القيم في اعلام المرفعين كثيرا منها فانظره افتاء شرحه لكتاب سيدنا عمر . وانشد ابن عبد البر لابن محمد البرزنجي من ابيات طويلة في اثبات القياس :

\* لا تكن كالحمار يحمل اسفا      را كما قد قرأت في القروان \*  
 \* ان هذا القياس في كل امر      عند اهل العقول كالميزان \*  
 \* لا يجوز القياس في الدين الا      انقبه لدينه صوان \*  
 \* ليس بغني عن جاهل قول راو      عن فلان وقوله عن فلان \*  
 \* ان اتاه مسترشد أفناه      بحدِيثين فيهما معنيان \*  
 \* ان من يحمل الحديث ولا يعرف فيه المراد كالصيدلان \*  
 \* حكم الله في الجزاء ذوى عدل      لذى الصيد بالذى يريان \*  
 \* لم يرقم ولم يسم ولكن      قال فيه فليحكم العدلان \*  
 \* ولذا في النبي صلى الله عليه وسلم      والصالحون كل اوان \*  
 \* اسره في مقالته لمعاذ      اقض بالواي ان اتى الخصمان \*  
 \* وكتاب الفاروق يرحمه الله      الى الاشعري في تبيان \*  
 \* قس اذا شككت عليك امر      ثم قل بالصواب والعرفان \*  
 وقوله لا يجوز القياس في الدين (لج) يشير الى ما قاله الشافعي لا يجوز لاحد ان يقبس حتى يكون عالما بما مضى قبله من السنن واقاويل السلف واجماع الناس واختلاف العلماء ولسان العرب . وحقيق بمن اقم في هذا المنصب الخطر ان تعد له عدته وان يتأهب له اهنته وان يعلم انه مبلغ عن الله بمنزلة الوزراء الموقعين عن الملوك والله المثل الاعلى ولذا ورد في الحديث : أجرؤكم على الفيا أجرؤكم على النار



وقد تولى الله الافناء بنفسه في غير ما اية . يستفترنك قل الله يفتنكم في الكلاله . ويستفترنك في النساء . قل الله يفتنكم فيهن الاية . ويأتى لنا في الخاتمة ما يشترط في المشتى والمجهد وما هي الصفه التي يتحقق بها وجوده وقد ارشد النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه الى القياس . ففى الصحيح ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لى غلام اسود وانى انكرته فقال هل لك من ابل قال نعم قال ما الرانها قال حبر قال هل فيها من اوراق قال نعم قال فأنى ذلك قال لعله نزع عرق قال فلعنك هذا نزع عرق ففى الحديث ارشاد له ان يقيس مخالفة لون ولده له على مخالفة لون ولد الجمل لوالده وهو قياس الشبه قال فى المستصفى ما من مثل الا وقد قال بالرأى ومن لم يقل بد فلان اغناه غيره عن الاجتهاد ولم يعترض عليهم فى الرأى فانهقد اجماع قاطع على جواز القول بالرأى وهو اجماع مبحوث فيه بالخلاف السابق . وقال فى المستصفى ايضا لا يظن بالظاهرى المنكر للقياس انكار المعلوم والمتطوع بد ولعله ينكر المظنون منه .

هل استعمال الصحابة القياس على العهد النبوى ؟

نعم استعمال الصحابة . واقر النبي صلى الله عليه وسلم من كان قياسهم صحيحا . وقدح فيما وجد قيد قاذح . قال ابن عقيل الحنبلى قد بلغ التواتر المعنوى عن الصحابة باستعماله وهو يفيد القطع « ففى زمانه عليه السلام تقرر القياس واصوله مع قواعد حد » فستنتج من مبحث القياس والاصول الثلاثة قبله ان نظام الفقه كمل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بنظام اصوله الاربعة . وسنورد ترجمة الاصل الخامس ووجوده فى العهد النبوى على الجملة . فلم يبق الا التفريع والاستنباط منها . ولغات بعض الشواهد النبوى حضرتنا الان على استعمال الصحابة للقياس فى عهده عليه السلام (الاول) حكمت بنو قريظة سعد بن معاذ فحكم بان تقتل مقاتلتهم وتسبى نسائهم وذرايرهم . فقال له عليه السلام حكمت فيهم بحكم الله رواه الشيخان وحكمه هذا من القياس فاسهم على المحاربين المذكورين فى قوله تعالى : انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الاية بجامع النساد لولا انهم قريبوا فى وقعة الاحزاب ونقضهم

العهد ويحتمل ان يكون قاسمهم على الاسرى الذين عوتبوا على فدائهم وامروا بقتلهم وكان اذ ذاك لم ينسخ بقوله تعالى : فَاِمَا مَنَا بَعْدَ وَاِمَا فِدَاءِ ( الثاني ) تمرغ معاذ بن جبل بالتراب حين أصبح جنباً في سفر وصلى بذلك التيمم . أما عمر الذي كان مرافقاً له فلم يتمرغ ولم يصل ولما قدموا رسالا النبي صلى الله عليه وسلم قدح في قياس معاذ الطهارة الترابية على المائية في تعميم البدن بانه فاسد الوضع لوجود النص لقوله تعالى : فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه . مشيراً الى ان الملامسة المراد بها ما يعم الجماع أو هي هر . وقال له يكفيك ان تفعل هكذا وبين له كيفية التيمم وانه لا فرق فيدين ان يكون عن حدث اكبر او اصغر خلاص ما فهم عمر في الملامسة انها مقدمة الجماع فقط . فلا يكفي في الجماع الا الغسل على فهمه والقصة في الصحيح

( الثالث ) في النسائي جاء رجل من البحرين لابسا خاتم ذهب فقال له عليه السلام في يدك جمرة من نار . فقال لقد جئنا بجمرك كثير . فقال له عليه السلام ان ما جئت به ليس بأجزاء منا من حجارة الحرة ولكنه متاع الدنيا فيبين له فساد قياسه وأشار الى ان هناك فرقا بين الذهب الملبوس الذي قصد به الزينة وبين ما هو محمول معد لضرورة المباداة وان كان الكحل اصله من تراب الارض اشبه بحجارة الحرة وهي حجارة سود متراكمة خارج المدينة المنورة

( الرابع ) تميم عمرو بن العاص جنباً وصلى اماماً بالصحابة في غزوة ذات السلاسل ولما قدموا واخبروا النبي صلى الله عليه وسلم عاتبه على امامته بهم وهرجنب ولم يأمر احداً منهم بالاعادة والقصة في الموطأ والواقع من عمر وقياس حال الامام على حال الفذ فاشارة عليه السلام الى انه قياس مع وجود الفارق وانه قياس الاعلى على الادنى ولم يأمره بالاعادة فدلل على ان الحكم الكراهة فقط

( الخامس ) قضيد ابي سعيد الخدري في الصحيح حيث رقى ماسوعا بسرورة الناتجة واخذ على ذلك جعلاً من غم قياساً على المجعل في غير الرقبة . فلما قدموا واخبروا النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله وسلم له ما استنبط من القياس

الفرق بين تخريج المناط وتحقيق المناط وتنقيح المناط  
 اذا تأملت هذه الاقيسة التي تلونا عليك  
 وجدت محل الاجتهاد فيما تخريج مناط الحكم وهو استنباط الوصف  
 المناسب من النص ليجعل مدار الحكم وهذا هو الذي منعه الشيعة  
 ومعتزلة بغداد والظاهرية . كاستنباط ان الاسكار هو علة تحريم شرب الخمر  
 الوارد في النص فنحن نستنبط المناط بالرأى فنقول حرمه لكونه مسكرا  
 وهو العلة فتقيس عليه النبيذ . اما تحقيق مناط الحكم وتنقيح مناطه فلا  
 خلاف بين الامة في جوازهما ووقوعهما ( الاول ) ان يقع الاتفاق على  
 عليّة وصف بنص او اجماع فيجتهد في وجودها في صورة النزاع كتحقيق  
 ان النباش سارق بانه وجد منه اخذ المال خفية وهو السرقة فيقطع  
 وهذا لا شك انه من الاجتهاد . قال الغزالي وهذا النوع من الاجتهاد  
 لا خلاف بين الامة فيه والقياس مختلف فيه فكيف يكون هذا قياسا  
 ومن هذا الاجتهاد في تقدير المقدرات كمثلية جزاء الصيد فان مناط  
 الحكم وهو ايجاب المثل معلوم من النص قال تعالى : فجزاء مثل ما قتل  
 من النعم وتحقيقه هو الحكم بان البقرة مماثلة لحمار الوحش فينتظم  
 الاجتهاد من اصحاب - لا بد من المثل - وهذا معلوم بالنص - وكون البقرة  
 مثلا - وهذا مطلق . وهكذا قيم المتلفات وقدر الكفاية في النفقات وكون  
 هذه الجهة في هذا المسجد هي القبلة . ولا خلاف بين الامة ان هذا  
 النوع من الاجتهاد موكل لاربابه في كل زمان وكل مكان . لا قائل  
 بتجويره ولا يتصور خلا لزمان النبوي عن مثله . فقد كانت الصحابة  
 تذهب للبعوث والولايات في الافاق . فغير ممكن عدم علمهم بمثل  
 ما ذكر . او توقفهم في كل جزئية على النص الخاص بها ( الثاني ) وهو  
 تنقيح المناط ان يدل دليل على التعليل بوصف فيحذف خصوصه  
 عن الاعتبار بالا جتهاد ويناط الحكم بالاعم او تكون اوصاف فيحذف  
 بعضها عن الاعتبار بالا جتهاد ويناط الحكم بالباقي . وحاصله انه  
 الاجتهاد في الحذف لبعض الاوصاف وتعيين البعض للعلية . بان تكون  
 الاوصاف المحذوفة لا دخل لها في العلية فيتعين حذفها عن درجة  
 الاعتبار ليتسع الحكم مثله . ايجاب العتق على الاعرابي الذي وقع

على اهله في رمضان فانا ننظر في هذا الحكم فنجدته متعلقا بمن وقع منه  
الجماع وهو الاعرابي ومن وقع عليه وهو الزوج ونفس الجماع وزمان  
الوقاع وهو ذلك رمضان فنلحق بالاعرابي أعرابيا آخر بقوله عليه  
السلام : حكمي على الواحد كحكمي على الجماعة أو بالاجماع على ان  
التكليف يعم الاشخاص بل نلحق التركي والعجمي به ايضا لانا نعلم ان  
مناط الحكم وقاع مكلف لاوقاع اعرابي ونلحق به من افطر في رمضان  
ءاخر لانا نعلم ان المراد هناك حرمة رمضان لا حرمة ذلك رمضان  
بل نلحق به يرماء اخر من ذلك رمضان ولو طوة أمته لا وجبنا عليه  
الكفارة لانا نعلم ان كون الموطوءة زوجة لا دخل له في الحكم بل يلحق  
به الزاني لانه اشد في تلك الحرمة بل والاستمناة باليد لان المقصود  
هناك حرمة الشهر فهذا تنقيح المناط بعذني ما علم انه لا دخل له  
في التأثير وليس هذا من الشبر والتنسيم الذي تحصر فيه الاوصاف ثم  
يبتل منها ما لا يصلح للعلية بطرقه فننقيس العلة بل في هذا تعيين  
الفارق وإبطاله . قال الغزالي ولا نعرف بين الامة فيد خلافا ونازعه  
العبدري بان من ينكر القياس ينكره لرجوعه اليه وهذا النوع مما لاشت  
في وقوعه في الزمن النبوي ايضا بكثرة نعم قد يتردد بعض الاوصاف  
بين كونه طرديا او مؤثرا كالاكل والشرب في نهار رمضان اذ يمكن ان  
يقال مدار الكفارة افساد صوم الفرض وذلك كما يحصل بالجماع يحصل  
بالاكل والشرب ويمكن ان يقال ان النفس لا تنزجر عند هيجان الشهوة  
للجماع لمجرد الرأع الديني فيحتاج اليه كفارة بخلاف الاكل  
والشرب ومن ذلك ايضا حديث الصحيح سئل عليه السلام عن فارة  
سقطت في سمن فقال القوها وما حولها وكلمه فالفارة وصف خاص لكن  
لا عبرة بخصوصه بل المعنى الذي اوجب شياع المال وفروع نجس فيه  
ولا خصم عليه للسمن بل كل مانع وعنا بطل ان يتراذ بسرعة اذا اخذ  
به شيء وكونه مانعا لورد التقيد به في بعض طرق الحديث عند ابي  
داود والنسائي وكون رايه وهو الزهري لم يقل بالتقيد لا يصرفنا اذ  
حجبتا فيما روي لا فيما رأت على ان الراية المطلقة فيها ما يدل على  
التقيد وهو قوله القوها وما حولها فلا يكون لها حول الا اذا كان جامدا

ولو كان ماءً عام يكن له حول لانه لو نقل من اى جانب لخلقه غيره  
في الحال فيصير الكل حولا لها فيلحق جميعه وفي رواية الدارقطني فيقول  
ما حولها وجاء ابن حزم فخص الحكم بالفارة فلو وقع خنزير عنده لم  
ينجس الا بالتغير. وقال احمد ان المانع اذا حلت فيه نجاسته  
لا ينجس الا بالتغير واخاره البخاري وابن نافع المالكي اما السمن فلم  
يفرق احد بينه وبين العسل مثلاً مما هو مثله في الجمود اما اذا وقعت  
الفارة ولم تمت وخرجت حية فاتفقوا انها لا تصرف ما لم تنجس ووقعت  
رواية لملك بعدم التقيد بالمرت فالتزم ابن حزم الذي يقول بعدم  
حمل المطلق على المقيد. بان الفارة تؤثر ولو خرجت حية. فهذا ان مثالان  
من تنقيح المناط وههنا يحتاج التقيد الى مزيد فكر ويمكن ان يخرج  
على ذلك ما قدح به عليه السلام في قياس معاذ في التمرغ بالتراب  
وقضية عمرو بن العاص فتأمل ذلك والله اعلم لا رب غيره

### \* هل وقع القياس منه عليه السلام \*

هذه المسألة مبنية على مسألة أعم منها وهي هل اجتهد عليه السلام  
ام لا يجتهد لعدم احتياجه اليه بالوحي وت قوله تعالى : ان هو الا وحي  
يوحي . والاصح كما في جمع الكوامع انه يجتهد وان اجتهدا لا يخطئ وانه  
يفوض اليه فيقال احكم بما تشاء ومما هو صريح في اجتهدا عليه السلام  
١ قوله تعالى : يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك تبغى مرضات ازواجك  
٢ ومن اجتهدا عليه السلام نزوله في بدر دون ماء فقال له الكتاب بن المنذر  
هل يوحى او برأى فقال برأى لانه رأى ان منعهم من الماء كمنع الحيوان  
منه وتغذيب الحيوان بد لا يجوز وقد حمل على الشفقة على الله عليه وسام  
فقال الكتاب البرأى ان منعهم من الماء يعنى لان منعهم من الماء من  
مكيدة الكوف واسباب النصر. والكربى ليس بمحترم حتى يكون منعه من  
الماء سبباً فذلك من القياس ايضا ويمكن ان يكون من الاستدلال الاتى .  
وسند ٢ قوله تعالى : عفا الله عنك . ام اذنت لهم عوتب على الاذن لمن  
ظهر نفاقهم في التخلف عن تترك ولا معنى لان يعاتب عا نزل بد وحي  
وانما هو اجتهدا . وسند ٤ قوله تعالى : ساكن لبيى ان يكون لدا سرى حتى  
يشخص في الارض . عوتب على استبقاء اسرى بدر بالفداء اجتهدا عملا

بعموم العفو والصفح الماسور بد قبل نزول آيات القتال وجلاء لآيات القتال على ساقبل الاسر وكحاجة المسلمين الى المال الذى يقويهم وعملا بمقتضى سكارم الاخلاق من العفو عند القدرة . وسنه ٥ حديث الصحاح فى صلاته عليه السلام على عبد الله ابن ابى ابن سارل المناق فقال له عبر اتصلى عليه . وقد نهيت عن الصلاة عليهم فنزل قوله تعالى : ولا تصل على احد منهم مات ابدا . الاية . ولعل سراد عبر بقوله وقد نهيت النهى عن الاستغفار فى قوله تعالى : ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين . فقاس الصلاة على الاستغفار أما مساوات او احرصى أو رأى ان الاستغفار داخل فى صلاة الجنابة لانها دعاء فتناولها العموم فنزل القرآن بتصويبه . وأما قوله تعالى : ولا تصل على احد منهم . الاية . فانما نزلت بعد بسبب هذه القصة .

ومن التفريص له عليه السلام بان يقال له احكم بما تشاء قوله تعالى : انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله وحديث النسائي وغيره لقد هممت ان انهى عن الغلبة (١) حتى ذكرت ان فارس والروم يصنعونه فلا يضر اولادهم ومنه ايضا ٢ حديث الصحيح لولا ان اشق على امتى لامرهم بالسراول عند كل صلاة ومنه ايضا ٣ حديث الصحيح لولا قومك حديثوا عهد بكفر لنبيت الكعبة على قواعد ابراهيم ومنه ايضا ٤ حديث السائل عن الحج هل يجب كل عام فقال عليه السلام لو قلت نعم لوجب ولم تقدروا عليه دعوتى ما تركتكم فانما هلك من قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم وهربى الصحيح ايضا ومنه ٥ حديث الصحيح فى حرمة مكة حيث قال لا يصد شجرها فقام العباس وقال إلا الاذخر (٢) فقال عليه السلام إلا الاذخر ومنه ٦ حديث الصحيح عن سلمة بن الاكوع قال لما أمسوا يوم فتحوا خيبر أو قدروا النيران قال النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم أوقدت هذه النيران قالوا لحووم الحمر الانسية قال اهربوا ما فيها

(١) الغلبة بكسر المعجمة والغيال ارضاع المرأة ولدها وقت الحمل ه (٢) الاذخر بكسر الهمزة فذال معجمة فضاء معجمة مكسورة نبات معروف بالحجاز ه مؤلف



واكسروا قدورها فقام رجل من القوم فقال نهريق ما فيها ونعسلها فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم أو ذاك غلط أولا عليهم بكسر الفدور حسما  
للمادة فلما سلموا الحكم وضع عنهم الاصر ورخص لهم في غسلها ٧ ومن  
القياس قوله عليه السلام للمرأة التي قالت يا رسول الله إن أمي ماتت  
وعليها صوم نذر أفاصوم عنها فقال أرايت لو كان على أمك دين فتضيئه  
أكان يجزى عنها قالت نعم فقال فدين الله أحق أن يقضى والقصة  
في الصحيح ٨ وقوله للرجل الذي قال أيقضى أحدنا شهوته ويوجر  
عليها فقال أرايت لو وضعها في حرام أكان عليه وزر قال نعم قال فكذلك  
إذا وضعها في حلال كان له اجر ٩ وقال يعزى من الرضاع ما يعزى من  
النسب ١٠ وقال لعمر وقد قبل امرأته وهو صائم أرايت لو تمصضت  
بماء ١١ وقال للذي انكر ولده الذي جاءت به امرأته أسود هل لك  
من إبل حمراء أورك قال نعم قال فمن أين قال لعله نزع عرق قال  
وهذا لعله نزع عرق وقد صنف الناصح الحنبلي في اقيسته عليه السلام  
وهذه التي ذكرنا جلتها في الصحاح . ولا يقال ان هذا كد سبيله الوحي  
إن هو إلا وحي يوحى لانا نقول ان ما وقع فيه العتاب لا معنى له  
على الوحي وبعضها ارشد فيه الى التعليل وما بين تلك العلل الاتية  
على القياس وتشريعا وتدريبيا والا كان عبثا وتطريلا . وقيل انه عليه السلام  
لا يجتهد لقوله تعالى : ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسه ان اتبع  
الا ما يوحى الي . وغير خفي انه لا دليل في الآية على النفي . لان المنفى  
تبديل القراءن . والاجتهاد ليس بتديلا بل هو اتباع واستنباط من الرحي  
وقيل يجتهد في الاراء والكروب لافي الاحكام . والصواب ان اجتهاده عليه  
السلام لا يخطئ وقيل بالانهايات ولكن لا يتر على باطل بل يقع السبيل  
على الخطأ حيناً \*

### \* حكمة اجتهاده عليه السلام \*

من حكمته تعليم الاممة وتدريبها على الاجتهاد في الاحكام  
واستنباط الاحكام التي تناسب كل مكان وزمان وعدم المجرد على ظواهر  
النصوص لان ذلك عائق عن النقي والتطور في اطار تناسب الزمان  
والمكان \* ومن حكمته الخطأ في اجتهاده على القول به وان كان شاذاً

ان لا تشرع الامم بالتدبير على العلياء الذين يقع منهم الخطأ لان الاجتهاد عرضة لذلك . فان وقعوا في التدبير والنشيع والتدبير انتطع الاجتهاد مع انه من مصالح الشريعة التي هي عامة لكافة الامم والتي هي مستمرة لا تتسخ ولا يعتل استمرارها الا اذا كان يتغير الكثير من احكامها بتغير الاحوال ولا يخفى ان الاجتهاد مقام عظيم وفيه ثواب جسيم . فليس خطأ اجر واحد ولمن اصاب اجران كما في الصحيح . فالقول بانهم عليه السلام لا يجتهد يلزم عليه حرمانه عليه السلام من هذا المقام مع مخالفة الظاهر المتكثرة والظاهر اذا تكاثرت افادت القطع \*

### \* القياس \*

#### هل هو دليل سمعي او عقلي ؟

قالت المغيرة ان العقل له استقلال في استحسان الحسن واستقبح القبيح فيمكن ان يستدل بتشريع الاحكام وإدراك الثواب والعقاب وهو قول حائز من العوالم . فان الثواب والعقاب امر غيبي تابع لرضى الرب وسخطه . ولا اطلاع عليه الا من قبل النبوة ومن ادعى هذا فقد ادعى ان الانسان يصرفي الظلام ويعقل وهو في الارحام \* نعم العقل يدرك حسن بعض ماهر حسن وقبح بعض ماهر قبيح لا الكل ويمدح على الاول ويذم على الثاني فالحق ان القياس دليل سمعي ورد في الشراء ان والسنة كما تقدمت أدلته \*

### \* أصل القياس وأسرار التشريع \*

ان الشريعة الاسلامية عامة لسائر الامم والارمان . ونظام للمجتمع العام . وما كان بهذه المنابة فلا بد ان يكون متعلقا على مصالح العباد الراجحة لهم وحدهم لا اليد تعالى لانه غنى عن العالمين \* لهذا كان أكثر احكامها معتقلا المعنى وقبل كلها سواء في العبادات أو في المعاملات وفي هذه أكثرها خروجا . لان الأصل من تدخل الشارع في المعاملات صيانة الخوف وحفظ المصالح فلا بد من مراعاتها اذن في تلك الاحكام قال تعالى : ولا تأكلوا اموالكم بينكم باطل وتدلوا بها الى الحكام لتاكلوا فريقا من اموال الناس بالاثم . الاية \*

فالشريعة روعيت فيها المصالح العامة والحاجة وحقوق التملك والحرية الشخصية والفكرية حتى إنها لم تكلفنا الا باعتدائنا لسلالة العقل وقد روعيت فيها التواضع الطبيعية والقانون الطبيعي الذي جعله الله لسعادة البشر وارتقائه \*

جاء الدين بتأييد قانون الفطرة أعني القانون الطبيعي الذي هو حفظ الذات المبني على جلب اللذات ودفع الالام . فطرة الله التي فطر الناس عليها . إذ كل انسان مجبرول بفطرته على الجهاد في سبيل جلب المصلحة أعني اللذة ودفع المفسدة وهي الالام . فجاء الشرع لتأييد ذلك ولكن باعتدال بحيث لا يخرج الى حب الذات وهو عدم الاكتراث بمصالح العموم ثم ارشادنا الى ماهي المصالح وماهي المضار الى طريق الجلب والدفع لان الانسان قد يملط في الطرق الموصلة لهما \* فالشرع حكيم كالطبيب الفاضل بقوانين حفظ الصحة ودفع المرض ودليل مرشد الى ماهي اللذة الحقيقية والطريق الحقيقي الموصل لجلبها فيأمر بها ويرشد الى القدر الذي لا يضر منها لينتاولها باعتدال كما يحسنه الاكتساب ونهيه عن الشره والكسع والغش والندبيس ونحوهما . وكما يحسنه التمتع بالطيبات وتباعد عن الشرور مثل السبيب الذي ينهي عن الشبع خوفا من الغمة . ومرشد الى ما هو الالام الحقيقي والطريق الموصل الى دفعه . وهذه المصالح هي حكم الاحكام المرتبة على العلل التي لاجلها شرع الحكم \*

فمن انكر القياس يزعم ان الشرع تعبدى كد فقد عطل الحكمة ولم يفهم الشريعة حق فيها وجعلها شرع جودوه اصار . مع انها مرصوفة في الشرع ان يضد ذلك قال تعالى : ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الكبائر ويضع عنهم اصرهم والاسلال التي كانت عليهم . ويأتي مزيد بسط لهذا في ترجمتي ابي حنيفة وداود الطاهري فهو تكملة لما هنا وكفى ما تقدم لنا في مسألة النسخ والحكمة التي شرع لاجلها فهي ذلك ارشاد الى ان الاحكام روعيت فيها المصالح الراجعة الى سعادة الامة في الدارين معادل تعالى : ولا تنس نصيبك من الدنيا \* ولهذا كان كثير من احكام المعاملات يتغير بتغير الاحوال وتطور الامة كما قال عمر بن عبد العزيز : تحدث للناس اقنية بقدر ما احدثوا من الفجور \* ومن هنا جاءت المصالح المرسله وسد

الذرائع وغيرهما مما ياتى ولهذا نظرا ولما البصائر من علباء الشرع فى الاحكام كنى يجدر بها عللا فما وجدوه بطريق النص او الاجماع اخذوه والا استنبطوا من الاقتضاءات والاياءات والسبر والتقسيم والاخلال والمناسبة التى هى الملايكة للطبع بجلب لذة او دفع ألم مما هو من مقاصد الشرع التى تنقسم الى ضرورى وحاجى وتحسينى . فان المصلحة باعتبار قربها فى ذاتها تنقسم الى ما هو فى رتبة الضرورات والى ما هو فى رتبة الحاجيات والى ما يتعلق بالتحسينات . والتزيينات قاصرة عن رتبة الحاجيات ويتعلق باذيال كل قسم ما يجرى منه مجرى التكملة والتمتة فالمصلحة عبارة عن جلب منفعة او دفع مضرة ولما نعى به ظاهرة فان الجلب والدفع من مقاصد الخلق وصلاحيهم فى تحصيل مقاصدهم لكما نعى بالمصلحة المحافظة على مقصود الشرع . ومقصود الشرع من الخلق خمسة اوسنة وهوان يحفظ عليهم ١ دينهم ثم ٢ نفسهم ثم ٣ العقل ثم ٤ النسب ثم ٥ المال ٦ والعرض . فكل ما يتضمن هذه الاصول الستة فهو مصلحة . وهو فى رتبة الضرورات التى هى اقرب المراتب وكل ما يفرقها فهو مفسدة ودفعها مصلحة . وأمثالها هكذا ١ حكم الشرع بقتل الكافر المحل كفره المحل به حكمه المحافظة على الدين \* وبالتصا ٢ ازالة القتل العدد عدوانا حكمه حفظ النفس \* وبعدد الشارب ٣ حكمه حفظ العقل \* وحد الزانى ٤ كحفظ النسل والنسب \* وزجر العصاب ٥ كحفظ المال \* وحد القاذى ٦ كحفظ العرض \*

فالمجتهدون قد بذلوا الوسع فى كشف عال الاحكام ثم بعد كشفهم لاسرار تلك العلال استنار لهم طريق الاجتهاد \* فكما وجدوا فرعا مشملا على تمام تلك العلة طردوا الحكم فيه ففاسوا . فالتص وان كان خالصا لكنه يصير عامما اذا علبت علة الحكم فكل ما وجدت فيه تلك العلة كان من مشمولات النص \* ومن هنا توسع علم الفقه وعظمت دائرته وعم المصالح وأصبح قانونا للمجتمع الانسانى كافلا للمصالح دافعا للمضار تقيدت به حكومات الاسلام واصبح نظاما تاما وافيا كافيا \*

### \* الشريعة الاسلامية ديموقراطية \*

زعم بعض العصريين انها اريستوقراطية مستدلا باحكام الارقاء وهو

شاطف فيها ما جوزت استرقاق اسرى الحرب الا من باب مجارات ام  
ذلك الزمان بالكيل الذي تكيل بدجريا على عادتهم بدليل ان الاسترقاق  
ليس بواجب بل الامام مخير بين المن أو الفداء أو الاسترقاق أو القتل  
كما يجازى المحاربين بمثل ما يعملون او يستحقون والشارع منشوف  
للحرية مرغبا فيها بانواع الترهيب بل ألزم من اعتق جزءا يسيرا  
من رفق ان يعق باقيه ان وجد مالا فالشرع يزيل الرقيد بادنى سبب  
فمن زعم ان شريعة الاسلام اريستقراطية لم يصب بل هي ديموقراطية  
حققة . بمعنى انها بنيت على مبدأ العدل والمساوات في الحقوق بين  
طبقات الناس . قال تعالى : يا ايها الناس اننا خلقناكم من ذكروا نثى  
وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا . ان اكرمكم عند الله اتقاكم \* وقال عليه  
السلام : كلكم من ادم وء ادم من تراب . وقال عليه السلام : والله لو  
سرق فاطمة ابنتي لقطعت يدها كما في الصحيح وحاشاها عليها السلام .  
وقد حكم عمر بن الخطاب رضى الله عنه على جيلة ابن الايهم وهو ملك  
غسان بالنصاص من لطمه لطمها رجلا سوقيا حتى ادى ذلك لردته .  
فمع هذه النصوص التي لا تقبل التأويل كيف يقال انها اريستقراطية \*  
وهل يوجد في الدول الديموقراطية من يعامل اهل الذمة بمعاملة  
الشريعة الاسلامية التي توصي بان لهم مالنا وعليهم ما علينا وخففت عنهم  
التجديد وجعلت بدله الجزية ليلا تكلفهم القتال على وطن غير وطنهم . وقال  
عليه السلام : من ظلم لى ذميا فانا خصميد يوم القيامة . وفي اخر وصية  
اوصى بها استوصوا خيرا بذمة الله ورسوله \*

ومن الاداة على انها ديموقراطية بناؤها على الشورى ونبذ الاستبداد  
والسلطة الشخصية ودليل بناؤها على المساوات في الاحكام ان خطاباتها  
عامة للذكور والانثى والحر والعبد وان كل خطاب فيها وامروني متناول  
للمرسل فمن دونه الا اذا قام دليل على استثناء او خصوصية والاستثناءات  
لاتنافي الديموقراطية اذ لا يعقل تساوى اجناس الذكور والاناث في  
احكام المنى والخص ونحو هذا . فالاستثناءات ضرورية لجميع الشرائع  
ولا تنافي الديموقراطية ولا المساوات يعلم هذا كل منصف \*

## \* الاستدلال في زمنه عليه السلام \*

تقدم ان الاستدلال هو ما ليس بنص ولا اجماع ولا قياس وله اذراع خمسة

### النسازم بين حكمين

هو نوعه الاول

وهو راجع في الحقيقة الى الاستدلال بالاقيسة المنطقية الاقترانية والاستثنائية . ولا شك ان هذه المصطلحات لم تكن موجودة في العصر النبوي بهذه الكيفية الموجودة عند المناطقة \* وانما حدثت عند المسلمين بعد ما ترجموا كتب اليونان . لكنها امر عقلية معانيها مرتكزة في العقل السليم وان لم يعبر عنها بالعبارات المصطلح عليها \* وقد اختلفوا هل الاشكال اربعة عند المناطقة موجودة في القرءان ام لا . ومن أثبتها استدلل بتقده ابراهيم عليه السلام في قوله تعالى : فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربى . الاية . واستدل ايضا بقوله تعالى : لو كان فيهما اله الا الله لفسدتا . وبقوله تعالى : اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شيء قل من انزل الكتاب الذي جاء به موسى . الاية . الى غير ذلك \*

اما في التفهيمات فمدار احتجاج الصحابة واهل الصدر الاول الذين لم تكن لديهم هذه المصطلحات على انبلاج الحجة وتلج الضمير أو ظهور الأمارات على الحكم بوجود ما جعل علامة عليه . ولذلك لا يجد الباحث في استدلالهم تصريحا بكونهم احتجوا بالشكل الاول او الثاني مثلا \* نعم من شاء ان يستخرج ذلك بنوع تكلف فليس ببعيد الوجود . ويمكن ان يخرج على ذلك حديث الصحيح : ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكل ليس الظفر والسن وسأحدثكم عن ذلك . اما السن فعظم واما الظفر فمذى الخبث . قال البيضاوي : هو قياس حذف مقدمه الثانية لشهرتها عندهم والتقدير اما السن فعظم وكل عظم لا يحل الذبح به . وطريق النتيجة دلالة الاستثناء عليها قال ابن الصلاح : هذا يدل على انه كان عليه السلام قور ايم ان العظم لا يحل به ذكاه . فلذلك اقتص على قوله فعظم . قال ولم أر بعد البحث من نقل المنع من الذبح بالعظم معنى يعقل \*



ويمكن ان يخرج على ذلك ايضا حكم سعد بن معاذ فيقال بنو قريظة حاربوا وكل من حارب قتل مقاتلته وتسبى نسائه وذرا رايه فتكون النتيجة بنو قريظة قتل مقاتلتهم وتسبى نساؤهم وذرا رايهم . دليل الصغرى تضمن العهد ومما لا يهتم قريشا على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاحزاب . والكبرى ظاهرة . ويمكن ان يخرج على ذلك بعض القضايا السابقة ايضا وذلك غير خفى على من لم يعرف بالمنطق . اما من ليس له بد معرفة فلا فائدة في الاكثار عليه .

### الاستصحاب

هو النوع الثاني

وهو كما قال الزركشي انواع : الاول . استصحاب ما دل العقل والشرع على ثبوته ودوامه كالمالك عند جريان القول المتضمني له وشغل الذمة عند جريان اتلاف او التزام ودوام الحل في المنكرات بعد تقرر النكاح وهذا لا خلاف في وجوب العمل به .

الثاني . استصحاب عدم الاصل المعلوم بدليل العقل في الاحكام الشرعية كبراءة الذمة من التكليف حتى يسدل دليل شرعى على تغييره كفى صلاة سادسة وهو استصحاب البراءة الاصلية الاتية قال القاضي ابو الطيب : وهذا حجة بالايجاب من الفاتلين بانه لاحكم قبل الشرع .

الثالث . استصحاب الحكم العقلى الى ان يرد الدليل الشرعى وهذا مذهب اعتزالي اذ العقل يحكم عندهم في بعض الاشياء الى ان يرد دليل الشرع . ولا خلاف بين اهل السنة في العائد في الشرعيات .

الرابع . استصحاب الدليل الشرعى مع احتمال المعارض اما تخصيصا ان كان الدليل ظاهرا اى عاما وإما نسخا ان كان الدليل نطا . وهذا معمول به اجماعا . لكن لا يسمى استصحابا عند المحققين كإمام الحرمين . لان ثبوت الدليل من حيث اللفظ لا من حيث الاستصحاب .

الخامس . استصحاب الحكم الثابت بالايجاب في محل النزاع . وهو راجع الى الحكم الشرعى بان يتفق على حكم في حاله ثم تتغير صفة المجمع عليه فيخلطون فيه فيستدل من لم يغير الحكم باستصحاب الحال . مثاله اذا استدل من يقول : ان المتيمم اذا رأى أى الماء في أثناء الصلاة لا تبطل

صلاته . لان الاجماع منعقد على صحتها قبل ذلك فاستصحب الى ان يدل دليل على ان رؤية الماء مبطله . وكقول الطاهرية يجوز بيع ام الرد لان الاجماع انعقد على جواز بيع هذه الجارية قبل الاستيلاء فنحن على ذلك الاجماع بعد الاستيلاء . وهذا النوع هو محل الخلاف فذهب القاضى والشيразى وغيرهما الى اندليس بحجة . قال ابو منصور وهو قول جمهور اهل الحق من الطوائف واختار الامدى وابن الحاجب قول داود وغيره بالاحتجاج به . قال الشوكانى وهو الراجح لان المتمسك بالاستصحاب باق على الاصل قائم فى مقام المنع . فلا يجب عليه الانتقال عنه الا بدليل يصلح لذلك فمن ادعاه جاء به \*

ولا يخفى ان النوع الاول والثانى من الاستصحاب لا يخلو منهما الزمن النبوى اذ هما ضروريان بخلاف الثالث لان الصحابة ما كانوا يرون ان للعقل حكما فى الشرعيات اما الرابع فمما لا يخلو منه الزمن النبوى ايضا بخلاف الخامس لان الاجماع غير متصور فى زمنه عليه السلام

﴿ شرع من قبلنا شرع لنا ﴾

وهو النوع الثالث من الاستدلال

قال الحنفية : انه من الادلة الشرعية التى هى اصول الفقه ومادته . وقال القاضى عبد الوهاب : انه الذى تقتضيه اصول ملك واستدلوا له بقوله تعالى : فبهداهم اقتده . وقوله : ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا . وبحديث الصحيح : انه عليه السلام كان يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم يور فيه بشىء . ولكن هذا كله فيما بلغنا انه شرع من قبلنا على لسان نبينا او ممن كان ثقة مامونا كعبد الله بن سلام ولم يثبت نسخه ولا تخصيصه . وإلا فالقرء ان رفع الثقة بكتبهم حيث قال : فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم . الاية . وقال تعالى : لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا . وتقدمت الاشارة الى هذا فى اول القسم \*

ومن وقوعه فى الزمن النبوى ما ثبت فى الصحيح : ان النبى صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة وجد اليهود تصوم عاشوراء فسأل عن ذلك فقالوا : يومنا نجى الله فيه موسى فقال : نحن احق بموسى منهم . فصامه وامر بصيامه وللمانع ان يدعى ان الصيام كان بوحي ولكنه خلاى ظاهر

القصته . ومنه قضية ابن عباس : انه سجد في ص وقرأ قوله تعالى :  
 أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده . فاستنبط التشريع من هذه الآية  
 ومن ملحقات هذه المسألة هل كان عليه السلام متعبدا قبل البعثة  
 بشريعة ابراهيم لما عرف في كتب السير من كونه عليه السلام كان كثير  
 البحث عنها عاملا بما بلغ اليه منها وامر بالتباعد بعد البعثة . ثم اوحينا  
 اليك ان اتبع ملت ابراهيم حنيفا . او بشريعة ادم او نوح او غيره . اقول  
 قال امام الحرمين : هذه المسألة لا تظهر لها ثمرة بل هي مسألة تاريخية  
 تحتاج الى ان ترديد بنقل صريح وابن هو ونحوه للمازري وغيره \*

### الاستحسان

وهو النوع الرابع من الاستدلال

قد اختلفوا في الاستحسان ماهو؟ كما اختلفوا في كونه حجة ام لا  
 فقال به الكنفية والحنابلة والمالكية وانكره الشافعي حتى روى عنه انه قال :  
 من استحسّن فقد شرع . مثاله . رشد اليتيم قال الله فيد : فان استستم منهم  
 رشدا فادفعوا اليهم اموالهم . استحسّن الكنفية انه اذا بلغ خمسا وعشرين  
 سنة فقد رشد لانها مظنة الرشد فيمكن من ماله . وخالف الشافعية والمالكية  
 فقالوا : لا بد من ثبوته بالبينّة كما هو مقتضى القياس . ومن ذلك اخذ  
 ضامن درك العيب والاستحقاق من بدوى باع حيوانا في حاضرة \*  
 القياس لا يوجب لعدم وقوع استحقاق بعد والاستحسان يوجب عند  
 مالك وغيره لضرورة تصوير اموال الناس وتسهيل معاملته البدوى . وقال  
 جماعة من المحققين : الحق انه لا يتحقق الاستحسان المخلف فيه . لانهم  
 ذكروا في تفسيره امورا لا تصلح للخلاف لان بعضها مقبول اتفاقا وبعضها  
 متردد بين ما هو مقبول اتفاقا وبين ما هو مردود اتفاقا . فاما من عرفه  
 بانه دليل ينقدح في نفس المجتهد تقصر عبارته عند فاما ان يكون اقتداء احد  
 في نفس المجتهد بمعنى تحقق ثبوته فعلمه به واجب وهو مقبول اتفاقا .  
 واما ان يكون بمعنى انه شاك فيه فهو مردود اتفاقا . ولا تثبت الاحكام  
 بالاحتمال والشك . وقال الغزالي في المستصفى : انه هوس لان الملا يقدر  
 على التعبير عنه لا يدري انه وهم وخيال او تحقيق . ولا بد من ظهوره  
 ليعبر بادلته الشرع لتصحيحه او تزييفه \*

واعلم من عرفه كالمخفى في المصنف بالكون الخاتمة مترددة بين  
اصحاب واحدة اخرى به سببها او اقرب اليها والاخر بعد فيعدل عن  
القياس على الاصل القريب الى القياس على الاصل البعيد لجريان عرف  
او قلوب من (١) المصلحة او خوف مشقة او ضرب من الضرر كما نقله  
المدنوني في الرهن وكذلك من عرفه بان العدول عن قياس الى قياس  
اخرى او تخصيص قياس باخرى منه كتحصيل العوايا من منع بيع الرطب  
بالنسي وهو معنى قول ابن العربي في الاحكام : انفق المالكية والخنفية على  
ان الاستحسان الاخذ باقرى (٢) الدائمين ونحوه للباجي فهذا مقبول  
اتفاقا ممن يقول بالقياس قال ابن السمعاني : ان كان الاستحسان هو  
السؤل بما يستحسنه الانسان ويستنبطه من غير دليل فهو باطل ولا احد يقول  
به . وان كان هو العدول عن دليل الى دليل اخرى مند فهو مما لم يتكره

(١) مناله الطلاق يُلغى الثلاث مترددين ان يقاس على امثاله من  
العقد كالبيع والكاح فيسقط في وقعه توفر الشرط الشرعي فلا يلزم منه  
الان الام الزمة الشرع فلا يقع الا واحدة ويبين ان يقاس على الايمان والذوق  
التي ما الذمة المكث منها لزمه على اني صنفه كان فاختاره غير من الخطاب  
بالدائمي وان كان الاول اقرب سببا لضرب من المصلحة هـ

(٢) يقال له بالجد في الميراث تعارض فيه دليلان : الاول قيامه  
مقام الاب في عدم الاقصاء منه كنفقة وعقد طلاق وعدم شهادته له باجاء  
وهذه الاحكام تقتضي ان يكون ابا يصحب الاخوة مطلقا وبه قال الصديق  
واخا لله وابو حنيفة . الثاني ان ابن الاخ الذي يدلى بالاخ مقدم على  
العم الذي يدلى بالجد باجاء . وهذا يقتضي تقديم الاخوة عليه . الا الاخوة  
لام لكن طارعه ان الجد اب ما وهو قعود النسب . والاخ ليس باصل  
ولا فرع اذ تلك اعطيه رتبة اعلى من الاخ واذا من الاب فيحجب  
الاخوة لام اذ هم ذور رحم وهو اصل ونظام الانشاء او الاب اذا كانت  
المسندة خيرا له والا تحفظ له على الثالث مع عدم ذي القربى وعلى  
السادس ان قلت الباقي اذا كان معهم ذر فرض يطبق عليه وعليهم فهذا  
استحسان من يزيد بين ثابت وبه قال السامعي ومالك على ضعف هذه  
الحجة وقوة الاولى نظرا فامله هـ مؤلف

أحد ثم ذكر ابن الخلال في نظريته وقال الشيخ بناني في حواشي الزرقلاني  
 أول باب الاستحسان عن المراسي مائة : روى ابن النجاشي عن مالك أنه  
 قال : الاستحسان تسعة عشر العلم وقال ابن رشد في سماع أصح من  
 كتاب الاستبراء : الاستحسان الذي يكثر استعماله حتى يكون أغلب  
 من القياس هو أن يكون طرد القياس يؤدي إلى غلوفي الحكم ومبالغة فيه  
 (١) فيعدل عنه في بعض المواضع لمعنى يرد في الحكم فيخص به ذلك  
 الموضع . والحكم بغلبة الظن أصل في الأحكام .

ومن الاستحسان مراعاة اختلاف وجوهر في المذهب . ومن ذلك  
 قولهم في النكاح المختل في فساد أنه ينسخ بطلاق وفيه الجهرات وهذا  
 المعنى أكثر من أن يحصر .

وأما العدول عن مقتضى القياس في موضع من المواضع استعملوا  
 لمعنى لا تأخروا في الحكم فهو مما لا يجوز بالأجماع . لأنه من الحكم بالهوى  
 المحرم بنص التنزيل قال تعالى : وإذا أوردناكم خليفته في الأرض  
 الآية هـ يخ وقال ابن العربي في أحكام سرية الأديان مائة : وبهذه الآية  
 أعني قوله تعالى : وجعلوا لله ما ذرأ من الخرش والأديان الآية . انكسر  
 جهر من الناس على أبي حنيفة القول بالاستحسان فقالوا أنه يحرم  
 ويحل بالهوى من غير دليل وما كان يفعل ذلك أحد من أتباع المسلمين  
 فكيف أبو حنيفة وعلماء من المالكية كثيرا ما يقررون القياس كذا في  
 مسئلة الاستحسان كذا . والاستحسان عددا وعدة الخفية هو العمل  
 بأقوى الدليلين . وقد بينا ذلك في مسائل الخلاف . نكتة أن الحزم  
 إذا استمر والقياس إذا طرد فان مالكا وأبا حنيفة يريان تخصيص العدم  
 بأبي دليل كان من ظاهر أو معنى . ويستحسن مالك أن يخص بالمصلحة

(١) مثله الآخر الشقيق مع الأخوة لأم في الكهانة والمشاركة . فان  
 طرد القياس يؤدي إلى غلوفي الحكم وجرح حراسان الاشتاء مع أن لأم الذي  
 استحق بها الأخوة لأم شاركهم فيها وكفرهم ابتداء أبي الميت لا يريد لهم  
 الأقربا . لذلك القوي هذا القياس لمعنى يرد في الحكم وشاركهم في  
 الثالث . والشافعي يقول بهذا كماله في قوله القول بالاستحسان ولو ساءد  
 بغير اسمه . مؤلف

وبسبب حسن ابرحينة ان يخص بشئ الواحد من الصحابة الوارد بخلاف  
 القياس . ويرى مالك وابرحينة تخصيص القياس ببعض العلة ولا يرى  
 الشافعي ذلك الشرع اذا ثبت تخصيصا . ولم ينهم الشريعة من لم يحكم  
 بالمشاهدة ولا رأى تخصيص العلة . وقد رام الجرجاني رد ذلك في كنبه  
 المناخرة التي هي نخبة عقيدته ونخلة فكرته فلم يستطع . وفاوضت  
 الطوسي الاكبر في ذلك وراجعته حتى وقف . وقد بينت ذلك في  
 المحصول والاستيفاء بما في تحصيله شاء . فان قال اصحاب الشافعي : فقد  
 نأختم هذه المبراة واشرفتم على السردى في المغرأة فانكم زعتم ان اليمين  
 بحرم المحلل ويقتل الاوصاف الشرعية ونحن براء من ذلك . قلنا  
 هيئات ما حرمنا الا ما حرم الله ولا قلنا الا ما قال الله . ألم تسعروا قوله  
 تعالى : يا أيها النبي أم تحرم ما أحل الله لك عند

قلت : ان الشافعي ايضا لم يخل من الاستحسان . فقد ثبت  
 عند : ان احد المل اربع سنين . مع ان القياس يقتضى ان يكون تسعة  
 اشهر لانه غالب ما يقع . والشريعة جاءت بالحكم بالغالب . فقد حكمت  
 بان العدة ثلاثة قروء جريا على الغالب في استبراء الرحم بالحيض . مع  
 اتفاقهم على ان الكامل قد تحيض نادرا . وقال ابو حنيفة سنتان . وعن  
 احمد روايتان كالقولين وروى عن مالك خمس سنين وبه الفتوى وعنه  
 اربع وهما قولان مشهوران في المذهب وروى عند سبع سنين . وروى  
 اشهب الى ان تضع ولترطال ما طال وصححه ابن العربي وقيل ست  
 سنين وقيل ما يراه النساء . وقال الظاهرية ومحمد بن عبد الحكم تسعة اشهر  
 تمسكا بالغالب الذي هو القياس . ومستند الاقوال السبعة قبله هو  
 الاستحسان محافظة على النسب وسدا للذرائع وسترا على النسوة اللاتي  
 يقعن في ذلك . لان اثبات الزنى عليهن صعب كما اشار له القرافي  
 في الفرق ١١٥ فلهذا تراءى الغالب واعتبرت الصورة النادرة وان لم  
 يكن في المسئلة نص من الشرع قاطع . وقل بعض الناس ان نساء أوروبا  
 واطباءها مجمعون على ان الجنين لا يمكن ان يكثر في البطن اكثر من  
 تسعة أشهر وشيء يسير فغير مسلم فان بعض اطباءهم قال بمثل ما يقول فقهاءنا  
 فلا إجماع عندهم . سلينا . فليس بحجة ولا من نوع الاجماع . بل هو استقراء



نافع لعدم تتبع نصف افراد النساء بل لا يصح تتبع عشر العشر وما لم يستقرأ فيه نصف الافراد فلا حجة فيه على ان حجة الفقهاء في العمل بالنادرة قياسها على اقل الجمل حيث اعتبر القراء ان فيها النادرة احتياطاً ولسان رسالة في المسألة \*

ثم ان وقوع الشافعي في الاستحسان لعله هو الذي جعل ابن عربي في الفترحات على تاويل مقالته السابقة على المدح فقال مراده ان من حسن فقد صار ككتبي ذي شريعة وان اتباعه لم يفهم كلامه على وجهه على انها لا تحتاج الى تاويل وهي عندى مجهولة على الاستحسان المحرم باجماعهم وسبق بيانه في كلام ابن رشد \* ومنه عندى استحسان بعض المتطوعين ان يقطع المسحور الاكل قبل الفجر بنصف ساعة فاكثر. لمخالفة الحديث ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم. قال ولم يكن بينهما الا ان ينزل هذا ويرقى هذا رواه مسلم وقد ورد الترغيب في تاخير السحور في الصحاح وروى مسلم عن زيد بن ثابت قال تسحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قمنا الى الصلاة قلت كم كان قدر ما بينهما قال خمسين آية. ومقتضى الحديث الاول ان الفصل بخمسين آية ليس بمتطلب. قال النووي: في الحديث الثاني الحث على تاخير السحور الى قبيل الفجر ومقدار قراءة خمسين آية اقل من خمس دقائق. ومنه ايضا القيام عند ذكر الولادة النهرية مع ورود النص بل العوض الصحيحة الصريحة بالتهني عند انظر رسالتنا «صفاء الموردي في عدم القيام عند سماع المولد» ورسالتنا الحق المبين في الرد على من رد عليها وهو صاحب حجة المنزعين \*

الاستحسان في العصر النبوي

يمكن ان يخرج عليه حكم سيدنا على لما كان في الرمن بين ثلاثة وقعا على امرأة في طهر واحد بان يفرغ بينهم فمن خرجت له القرعة لحق به المولد وادى الاخرين ثلثي الدية وصوب النبي صلى الله عليه وسلم حكمه روى القصة الامام احمد في مسنده من طريق زيد بن ارقم وابوداود والنسائي. وقد رد في اعلام الموقعين على من اعاد فهو صالح للحجة \*

## \* المصالح المرسله \*

هي من جملة ما دخل في الاستدلال بل في الاستحسان منه . وتقدم تعريف المصلحة في اصل القياس واسرار التشريع . والمراد هنا مصلحة لم يشهد الشرع باعتبارها ولا العائيا وتقدم انها اقسام ثلاثة : ضرورية . وحاجسية . وتحسينية . والمراد هنا ما كان واقعا في رتبة الضرورة وهو المحافظ على الدين او النفس او العزل او النسب او المال او العرض . لان ما دون ذلك كله من الحاجيات او التحسينات . وكل ما كان منها فلا يجوز الحكم بمجردة ان لم يعتد بهادة اصل الا ان يجري مجرى الضرورات فلا يبعد ان يؤدي اليه اجتihad مجتهد وان لم يشهد الشرع به فهو كالاتحسان . اما ان اعتد باصل فهو قياس ثم ان ما كان في رتبة الضرورات فلا يبعد في ان يؤدي اليه اجتihad مجتهد وان لم يشهد له اصل معين . ومثاله ان الكفار اذا ترسوا بالاسرى المسلمين وكان بحيث لو كفنا عنهم لعلونا على دار الاسلام وقتلوا اهل القطر الاسلامي او الجيش الذي هو الساعد المدافع ويقتلون الاسرى ايضا وامر مباهم لطلب الاسرى الذين لم يذنبوا ادم معصمرا الدم ولا دليل في الشروع بقتلهم فيجوز ان يقتلوا الاسرى مقتولين على كل حال فحاصل اصل القطر اقرب الى مقصد الشروع لانا نعلم قطعا ان قصده تقليل القتل كما يقصد حسم سبيله عند الامكان . وحيث لم تقدر على الحسم فقد قدرنا على التقليل فهي مصلحة عام بالضرورة انها مقصد الشروع لا باصل واحد معين . بل بالدالة الخارجة عن المصير مع ان تقتضي هذه الطوارئ وهو اصل من ان هذا شريفا لم يشهد له اصل معين . لكنها توفرت فيها شروط : ضرورية وقطعية . وكفاية لاهل القطر كالمقتول بها قطعا كما في جنس الجرائم . فلو ترسوا في قلعة فلا يجوز الرمي اليها ليس من الضرورة فتح قلعة وايضا ليس حصول المصلحة فيها عطفا . وكذلك جماعة في سفينة او رموا عليهم الحجرا والا غرقوا كلهم . فبذلك ليست كلمة لا تحصار عددهم . وليس كاستيصال كافة القطر ولعدم تعدد الثالث بعينه بل على الشروع الا بالضرورة ولا اصل لها هنا فصرهم واجب . واما ما قلناه انما الحرم من ماله من ان يجرى قبل الثالث

من الامة لاستصلاح النبلين فقد انكر المالكية فسبهم النبي الامام كما  
في حواشي البهاني على الزرقاني . وفي المصالح المرسلة نواع كبير نسبوا  
الى ملك انها من اصول مذهب والجمهور على خلافه . وقال الزركشي :  
ان العلماء في جميع المذاهب يكتفون بمطلق المناسبة ولا معنى للمصلحة  
المرسلة الا ذلك . قال الخوارزمي : هي المحافظة على مقصود الشرع  
بدفع المفسد عن الخلق . ويستتقر رابعا ان يعلم كونها مقصودة للشرع  
بالكتاب او السنة او الاجماع الا انها لم يشهد لها اصل معين بالاعتماد  
وانما يعلم كونها مقصودة لا بدليل واحد بل بمجموع ادلة وقوانين  
احوال وامارات مشروقة . ومن اجل ذلك تسمى مصلحة مرسلة ولا  
خلاف في اتباعها الا عند ما تعارضها مصلحة اخرى . وعند ذلك يأتي  
الخلاص في ترجيح احدي المصلحتين نظرا ما تقدم في الاستحسان .  
قال ابن دقيق العيد الذي لا يشك فيه ان لماك ترجيحها على غيره من  
الفتوى في هذا النوع ولبه ابن حنبل ولا يكاد يظن ان بعضها من اعماره  
في الجملة ولا انكر على من اعترض اصل المصالح المرسلة لكن تحقيقاتها  
محتاج الى نظرسديد ولا استرسال فيها ربما يخرج عن الحد وقد نسبوا  
الى سيدنا عمر رضي الله عنه انه قطع لسان الخطيب بسبب البهتان فان  
صح ذلك فانه من باب الغزو على المصالح المرسلة وحمله على اليهود  
الرادع للمصلحة الاولى من جملة على حقيقة النفع للمصلحة . وهذا يجوز  
الى النظر فيها يسمى مصلحة مرسلة . قال شارحنا في بعض التصانيف  
انملة شاهد والعرض معناه عن الكتابة بسبب قطعها . وكل هذا استكرات  
عظيمة الموضع في الدين واسترسال قبح في اذن المسلمين فليكن حذرا لا يورد ان  
يخرج على ذلك امارا فذلك في الموطا ان الصحابة بن خزيمة ساف  
خارجا له حتى النهر الصغير من العرض فاراد ان يمر به في ارسل احمد  
بن مسلمة فابى . فقال الصحابة لم تمنعني وجهك فتمنع تشرب به اولا  
وه اخرا ولا يصرون فابى فكلهم عمر رضي الله عنه فدعى محمد بن مسلمة  
فامر به ان يخلي سبيله فابى . فقال عمر ام تمنع احظان ما تشع وجرائمك  
نافع تشرب به اولا وه اخرا ولا يصرون . فقال محمد لا والله فقال عمر  
والله ليمرن ولو على بطنك . رامة عمر ان يجرب به فاذا قاعل المأمول

وجده اعتمد اصلا عاما وهو اباحته النافع وحظر الضرر ولم يقله قياسا  
على اصل معين وغيره من المجتهدين لا يجبره على اجراء الماء حيث  
عارضه اصل اخر وهو قوله عليه السلام : لا يحل مال امرئ مسلم الا  
عن طيب نفس رواده الحاكم باسناد على شرط الصحيحين في جلمه .  
وعلى شرط مسلم في بعضه وايضا هذه المصلحة ليست في محل الضرورة فلا  
تعتبر ويؤخذ من حكمه هذا انه يبيح الصلاة في الدار المعصوبة .  
وقد اوسع الكلام فيها ابن ناجي في تاريخ معالم الايمان (٢) ومن ذلك  
ان على بن ابي طالب قضى في رجل قرمن رجل يريد قتلها فامسكه  
لده اخر حتى ادركه فقتله وبقرده رجل ينظر اليها وهو يقدر على تخليصه  
لكن نظر اليه حتى قلعه بان يقتل النافل ويجلس المسك حتى يموت  
ويقتل عين الناظر الذي وقف ينظر ولم ينكر فرأى تعزير الناظر بفيا عينه  
مصلحة لئلا ينظر عدد (٥٠) من الطريق الحكيمه . وان كان هذا الحكم  
بالتمسك لم يأخذ به الفقهاء كما ان التمسك يجب عليه عند المالكية القصاص  
لا الحبس لانه مباشر ومالي على النفل (٣) ومن ذلك تعزير على  
كرم الله وجهه لفرم نسبوا اليد الا لرهية . وثبت ان ابن عباس لم يرتض  
مذم ذلك فرجع ويمكن ان يخرج ذلك على ان عليا لم يطلع على ان  
الذي يريق بالنار مسوخ بقوله عليه السلام : لا يحرق بالنار الا الله (٤) ومن  
ذلك زيادة عمر في حد الشرب من اربعين الى ثمانين (٥) ومن ذلك  
افشاء عذابين الخطاب بايقاع طلائى اللات على من لفظ به في مرة  
واحدة قال لان الناس استعجلوا امرا كان لهم فيه اناة . وذلك لما  
راء من اسرسلهم في ذلك . ولكن هذا بعد الزمن النبوي والافقى  
زمنه عليه السلام : وزمن ابي بكر . وثلاث سنين من خلافة عمر كان  
الحكم بواحدة فقط . هكذا في اعلام المرقعيس . والحديث بذلك  
في الصحيحين لكن خالفه راوية ابن عباس فقد روى عند جلد اصحابه  
لعزوم الثلاث . وايضا روى في المدونة عن اشهب عن القاسم بن  
عبد الله ان يحيى ابن سعيد حدثه ان ابن شهاب حدثه ان ابن  
المسيب حدثه ان رجلا من اسلم طلق امرأته على عهد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ثلاث تطليقات . فقال له بعض اصحابه ان لك عليها

رجعت فانطلقت امرأته حتى وفقت على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال ان زوجي طافني ثلاث تطابقات في كلمة واحدة . فقال لها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قد بنت منذر لا ميراث بينكما ونقل في المدونة بسند  
فيه ابن لهيعة عن ابن عمرو بن عباس انهما افتيا بذلك فانظروا وانظر  
ابن المسيب مرسل ولكن مراسيلها صحيح مقبولة عند الكل (٦) ومن  
ذلك تاييده المحرمة على من تزوج امرأة في عدتها ودخل بها زجرا  
لامتدائه ان لا يفعلوا ومما ملأ له بنقيض قصده وخالفه على فكان لا يحكم  
بالتأييد (٧) ومن ذلك ما روي عن مالك من ضرب المتهم بالسرقعة  
حتى يقر . لكن ان ثبت بيمينه وتزوج سرقعة مند من قبل . واما المجهول  
الحال او المعلوم الصلاح فلا تقبل عليه دعوى السرقة بل يذهب من  
ادعاه على صالح كما في المختصر وكذا على مجهول الحال . قالوا ان لم  
يضرب عساظهار السرقات . لكن عارضت هذه المصلحة مصلحة  
المضروب اذ ربما يكون بريئا وترك عقوبة مذهب خير من ظلم بريء  
وما جعل الشرع اليمين الا ليلا تضع المصلحة الاولى كليا فقد يستخرج  
بها المسروق اما اذا عارضها نص فناعى عند مالك وغيره واذا لم ينشد  
المالكية على يحيى بن يحيى الا نداسي لما افى الامير عبد الرحمن  
الاموي حين وطء في نهار رمضان بعين شهرين متتابعين فقبل له قد  
صبرت عليه هلا افيمه بالعنف فقال انه امير يهون عليه العنف  
فيطر كل يوم ويعنف بانها فسوى شاذة لاخذة بالمصلحة في مقابلة  
النس و ذلك لا يجوز لانه يؤدي الى تغيير حدود الشريعة بتغيير  
الاحوال فنحل رابطة الدين وتنضم العرس . وفي معناه من افى اميرا  
مترفها سافر من داره المجاورة للحرف سفيته امينة بعدم فعر الصلاة لعدم  
المسقة وليس بصحيح لان الشرع علق التصر على السفر فيكتفي انه مظنة  
المسقة وهي غير متضمنة . ومثل ذلك السفر في السمكة الكديد والسيارة  
والمشايد الجرية فيس العس في مسافه ولو قطعها في جزء يوم وادركه  
الصلاة وعرف السفر فلا يظن بالمالكية انهم ياخذون بالمصالح المعارضة بالنس  
نعم اذا عارضتها مصلحة اخرى يجتهدون في تقديم ما يظهر لهم انها  
اغوى كضرب المتهم كما سبق \*

مستأنه ارحاب المنكر حتى يقر

في ذيل الابتهاج في ترجمة حسن بن علي المسيلي قاضي بجاية  
انه استناب حفيده فيها لموضع وكان له ذيل فتحاكت عنده امرأتان  
ادعت احدهما على الاخرى انها اغارتها حليا وانكرت الاخرى  
فشدد على المنكرة واوهبها حتى اعترفت . فلما حكى له حفيده التعة فرحا  
بما توصل اليه من الحق . انكر عليه اشد نكير وقال انما النبي صلى الله  
عليه وسلم قال : البيعة على المدعى واليمين على من انكر . واشهد بتأخيرته \*  
قال الشيخ بابا : وهذا من ورع ووقوفه مع ظاهر الشرع وعلى هذا يجب  
ان يكون العمل وهو مذهب مالك وظاهر مذهب الشافعي تجوز مثل هذا  
فانه يرى ان التصدد انما هو الوصول الى حقيقة الامر باى شيء وصل اليه  
حصل المتصد وانما يجوزون قضاء الحكم بعلمهم والحق خلافه كحديث  
فانما انضى على نحره ما سمع وساق قصة اخرى من هذا النمط وقعت  
لحاكم في الاسكندرية فانظرها \*

قلت : ان مسألة المسيلي في ارحاب المنكر يشهد لها قضية الجارية  
التي روى يبردى رأسها بحجر وسألها النبي صلى الله عليه وسلم عن  
فعل بها ذلك فانسارت اليد وهي في الصحيح وفي بعض الروايات فبقى  
به حتى اقروا قيم عليه الثصاص فلا خروج عن ظواهر النصوص في ذلك \*  
ثم ان حكم الحاكم بعلمه ليست مخصوصة بالشافعية بل الخفيفة  
كذلك عندهم ومن قال بذلك يلزمه القول بالمصالح ولا اشكال كما قال  
احمد بابا المذكور

وقال العمزالي في المستصفى بعد ان قال الى الثقل بالمصالح المرسله  
في كثير من فروعها انها راجعة الى حفظ مقاصد الشرع التي تعرف  
بالكتاب او السنة او الاجماع . فكل مصلحة لا ترجع الى ذلك وكانت من  
المصالح العربية التي لا تلائم تصرفات الشرع فهي باطله ومن صار اليها  
فقد شرع . قال واذا فسرها بالمحافظة على مقصد الشرع فلا وجد للخلان  
في ادبها . بل يجب القطع بكونها حجة وحيث ذكرنا خلافا فذلك  
عند تعارض مصالحه . وعند ذلك يجب ترجيح الاقوى هو اعلم ان  
المصالح المرسله عند المالكية من جملة المخصصات . فقد قال مالك في المرأة



اذا كانت شريفة الذر : لا يلزمها ارضاع ولدها ان قبل ثدي غيرها  
لمصلحة المحافظة على جمالها جريا على عادة العرب في ذلك . وخص  
بذلك عموم القراء ان صرح بذلك ابن العربي في الاحكام \* ثم اني  
لم اقف على وقوع فتوى في العصر النبوي بالمصالح المرسلة \*

### سدد الذرائع

وهي النوع الخامس من الاستدلال

الذرائع الوسائل والطرق الى الشيء الذي نهى الشارع عنه  
وهي في الاصل مباحة لكن من حيث افضاؤها الى المنهي فتزول اياها  
فسدها ومنعها من اصول الفقه عند المالكية ونارهم غيرهم في كونها اصلا مع  
انه لا يظن مذهب من بناء فروع عليها وهي كما قال القوطي اقسام :  
الاول ان يفضى الى الوقوع في المحرم قطعاً وهذا لا خلاص في  
وجوب تجنبه وان كان في الاصل حلالاً اذ لا خلاص من احرام الا باجتهاد  
ففعلة حرام من باب ملائيم الراجح الا بد فهو واجب

الثاني ان يفضى اليه غالباً

الثالث ان يتساوى الامران \* وفي هذه رقع اختلاف الفقهاء قال  
القرافي : من الذرائع ما يجب سده باجماع كتحضر الاباء في طرق  
المسلمين وسب الاعتام عند من يعلم من حاله انه يسب الله تعالى .  
ومنها ما هو ملقى باجماع كتزاعم العنب فانها لا تنفع خشية الخمر وان  
كانت وسيلة الى المحرم ومنها ما هو مختلف فيه كتبوع الاجال . فلما امكن  
لا يفتشرون الذريعة فيها وخالفهم غيرهم \* لنا ادلة : قال تعالى : ولا يضربن  
بارجلين ليعلم ما يخفين من زينتهن . الاية . وقال : ولقد علم الذين  
اعدوا منكم في السبت . الاية . وقال تعالى : ولا تلاحوا رجال فريسيين ونساء  
فريسيات لم تعلمن ان تطهرن . الاية . وقال عليه السلام كما في الصحيح :  
الراعي حول الحمى يوشك ان يقع فيه . وقال عليه السلام : دع ما يربك  
الى ما لا يربك . ومن اقوى الادلة على سدها تحريق عتبان الصحف  
وجمع الناس على حريق واحد مع ان الله وسع عليهم بسبعة احرش الا  
يختلفوا في القراء ان وانعقد الاجماع على فعله . واذا اردت بسط المقام  
فانظر الجلد الثالث عدد ( ١٢٠ ) من اعلام المرقعين ففقد تسعون وتسعون دليلاً \*

هل وقع سد الذرائع في الزمن النبوي ؟

يمكن ان يكون هو ملحظ الصحابة الذين ابرأ من اكل العثم التي اخذها ابو سعيد جعلها على رقية سيد الحي مع دليل البراءة الاصلية وان الاصل في العترة هو الصحة حتى اجاز ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين ابرأ من اكل ما طاعة ابو قتادة وهو حلال حتى اباحه لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان معهم دليل الجواز وهو مفهوم قوله تعالى : لا تشمرا الصيد وانتم حرم . لكن اذا فهموا قوله تعالى : وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما . على الاصطياذ الذي هو المصدر لا المصيد والا كان عموم منطوقه مقدما على مفهوم الآية الاولى وعلى مفهوم المرافقة في قوله فاذا حلتكم فاصطادوا \*

### \* قول الصحابي \*

اعلم ان بعض الاصوليين عدة من جملة الاصول حيث رءا مالكا وابن حنبل جعلاه اصلا من اصول مذهبيهما وفي الحقيقة اند ولو كان اصلا لهما فليس من اصول الشرع العامة ولا اصلا بنفسه زاندا على الاصول السابقة لان قول الصحابي لابد ان يستند الى نص او قياس او غيرهما مما سبق لذلك لا حاجة لعدة منها وهو ايضا في زمنه عليه السلام ليس باصل لانهم كانوا يعرضون غالبا اجتهادهم فيتمه . فالحجة في اقراره . وافراره سند كما سبق ويأتي لنا ما وقع من الخلاف في الاحتجاج بقول الصحابي وذلك عند التكلم على اصول مذهب مالك \* وقد تركنا اصولا اخرى زادها بعض الاصوليين وذلك لشدة ضعف القول بها \*

### البراءة الاصلية

والاستدلال بها في العصر النبوي

اختلفوا هل الانعزال قبل ورود الشرع على الاباحة وقال بعضهم على الخطر وقال بعضهم على الوقف وقد ابطال في المستغنى الاقوال الثلاثة كلها اما الاباحة والمنع فلانها تقتضيان مبيحا ومانعا . والفرض لا شرع يبيح او يمنع الا من يقول بالنحسين والتقيح الغليلين ومثل ذلك الوقف في الامر من معا والتحقيق ان المراد اند لا حرج في الفعل او الترك ولذلك عبرنا بالبراءة التي لا ايهام فيها ويمثل لوقوع هذا في الزمن النبوي

بفتري ابي عبيدة ابن الجراح باكل لحم حوت الغير الذي لفظه البحر من غير ذكاة في سريته الخط فاكل هو واصحابه فلما رجعوا واخبروا النبي صلى الله عليه وسلم قال هل معكم شيء واجاز فتواه واكل مند كما في ابي داود في كتاب الاطعمة وفي بعض طرق الصحيح ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم اكل منه كما في فتح الباري في كتاب الذبائح . لكن رواية ابي الزبير عن جابر في مسلم ان ابا عبيدة قال لهم ميتة ثم قال لا بل نحن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سبيل الله وقد اضطررتم فكلوا . فحاصل فتوى ابي عبيدة انه بناء على عموم تحريم الميتة تمسكا بقوله تعالى : قل لا تجد فيما اوحى الي محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة . الاية . وهي مكية بلا خلاف \* ثم ذكر تخصيص المضطر باباحة اكلها اذا كان غير باغ ولا عاد والشرط متحقق لانهم رسل رسول الله . لكن تبين لهم لما قدموا على رسول الله وقال هل معكم شيء واكل منه وهو غير مضطر ان ميتة البحر حلال للمضطر وغيره وانها في حكم المذكي وقال بعض ائمتنا انهم اقاموا ياكلون منه . اياما فلما كانوا اكلوا منه على انه ميتة اضطرارا ماداموا عليه اذ يمكن انتقالهم اطلب المباح من غيرها والظاهر انهم فعلوا مضطرين اولا . ثم تبين لهم انها ليست من الميتة المنهي عنها التي هي ميتة البر . فتمسكوا في اخر الامر بالبراءة الاصلية فصح التمثيل به لما نحن بصدد

ويمكن ان يخرج على اصل البراءة ايضا اخذ ابي سعيد الخدري الجعل على الرقية واكل بعض من كان محرما صيد ابي قتادة حيث حاده وهو حلال ويمكن انهم اخذوا بمفهوم المخالفة في قوله تعالى : لا تقتلوا الصيد وانتم حرم . ومفهوم الموافقة في قوله تعالى : فاذا حللتم فاصطادوا وهذه الاصول من قياس واستدلال وفروعه مبنية على ان الله في كل مسئلة حكما . وان نصوص الشريعة لم توش بترك الاحكام . فاحتجنا الى القياس وما بعده . ويأتي مزيد كلام على هاتين المسألتين في ترجمة داود الظاهري ان شاء الله \*

أصول أخرى عامة غير ما تقدم بنى الفتنة عليها :-  
 (١) اليقين لا يرفع بالشك كمن يثق الزوجية وشك هل طلق أم لا فلا طلاق عليه . وهذا الأصل ذكره القاضي الحسين وهو في الحقيقة راجع إلى الاستصحاب وتقدم لنا ما فيه من الخلاف . قال المالكية : إن من يثني الطهارة وشك في الحدث يجب عليه الوضوء . وعدوا الشك من التوافض . وخالفهم غيرهم تنسكا بالأصل المذكور وهو أقوى  
 (٢) الضرر يزال كوجوب رد المصنوب وضمانه بالشك  
 (٣) المشتقة تجلب اليسيرة ومن مساقلة جواز التصرف والمجمع والفطر في السفر

(٤) العادة حاكمة والشرع حكما كافل الحيث وأكثره وزاد بعضهم حامسا وهو أن الأمور بمقاصدها أي لا تحصل إلا بقصدتها كالطهارة لا تحصل إلا بنية . ومنهم من رد هذا إلى ما قبله . فإن العادة تعني أن العسل الذي لم تقارنه نية لا يسمى عسلا ولا قريبة . وإذا دقتنا النظر وجدنا هذه الأصول الخمسة كلها راجعة إلى جلب المصالح . فتكون مندرجة في المصالح المرسل . فلا زياد على الأصول السابقة \*

### تاريخ تشريع بعض الأحكام المنصوصة

سلك لنا أن تشريع الأحكام الفرعية إنما تنابع بعد الهجرة وإن ما كان قبلها قليل . كتحریم وأد البنات الذي كان شائعا في العرب وتحليل الطبييات التي حرمها على أنفسهم افتراء على الله . قال تعالى : ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وعيلة ولا حام . ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب . الآية . وقال تعالى : قل لا أجد فيما أوحى إلي محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به . فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم . وقال تعالى : قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم إن لا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا ولا تقتلوا أولادكم من أجل أن نحن نرزقكم وإياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ذاكم وصاكم به لعلكم تتقون ولا تقربوا مال

الا بالنبي هي احسن حتى يبلغ اشده واوفرا الكيل والميزان بالقسط  
لا تكلف نفسا الا وسعها واذا قلتم فاعدوا ولو كان ذا قربى وبعده  
الله اوفرا . الاية . وقال : ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لنسحق  
الاية . فهذه الاية كلها نزلت قبل الهجرة ولم اعرف سني نزولها على  
التحقيق . وهناك اى اخرى في الاحكام قليلة نزلت قبلها ايضا . ولذا ذكر  
ما حضر مما وقعت على تعيين تاريخ نزوله . مرتباً على السنين كما هو  
وظيف المؤرخ . مقصراً على المشهور او المرجح غالباً

## الصلاة

كان صلى الله عليه وسلم لا اول المبعث يصلى (١) ركعتين بالعداة  
وركعتين بالمساء . وفي حديث سماح الجني القراء ان . انهم سمعوه يقرأ  
في بطن نخلة وهو يصلى ليلاً . ويظهر انها صلاة التهجيد . وكان ذلك  
سنة احدى عشرة من المبعث عند كثير من اهل السير . فذهب الحربي  
الى ان الصلاة كانت مفروضة ركعتين بالعداة وركعتين بالعشى .  
وذكر الشافعي عن بعض اهل العلم ان صلاة الليل كانت مفروضة ثم نسخت  
بقوله تعالى : فاقرأوا ما تيسر منه . فصار الفرض قيام بعض الليل . ثم نسخ  
ذلك باصلوات الخمس . وذهب جماعة الى انه لم يكن قبل الاسراء صلاة  
مفروضة الا ما كان وقع الامر من صلاة الليل من غير تحديد

## السجود لقراءة القرآن

كان ايضا مشروعا قبل الهجرة كما تدل له قصة العرائق وان

(١) على هاتين الصلاتين يحمل كثير من الايات المكية التي ورد  
فيها ذكر الصلاة كناية (قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون)  
الاية . على انه يحتمل انها نزلت بعد فرض الصلاة قبل الهجرة لما رواه  
الواحدى عن علي بن الحسين : اخره اية نزلت بمكة للمؤمنين . اما  
اما قوله تعالى : ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها . فهي مجعولة على  
القراءة او الدعاء كما في البخاري . وقد نزلت والنبي صلى الله  
عليه وسلم مختلف بدار الارقم مؤلف

تسلم فيها من تكلم . لكن المرجح ان لها أصلا في الجملة وان لم تست بعض  
تفاصيلها . ولعل ما تقدم كلفه تدريب وتدريب الى ايجاب الصلوات  
الخمس . فتكون الصلاة من الاحكام التي نزلت تدريجا . وقد قالت  
عائشة : ان الصلوات الخمس فرعت ركعتين ركعتين ثم زيد في صلاة الحضر  
واقربت صلاة السفر . وان خالفها ابن عباس

### فرض الصلوات الخمس

اتفقوا انه كان ليلة الاسراء والاصح فيه انه كان قبل الهجرة بسنة . وحكى  
ابن حزم الاجماع عليه . فرسعت اولا خمسين ثم خففت فصارت خمسا  
كما تجده في حديث الاسراء واما قول الاصريين ان النسخ لا يقع قبل  
النبيل للامة فحديث الاسراء بوجه وفي الحكم العطائية : علم ضعفك  
فمثل اعدادها . وعلم احتياجك فكثرا مدادها . واعلم ان احسن  
رابطة جمعت المسلمين والفت قلبهم ووحدت وجهتهم هي الصلاة .  
بسبب ما سن فيها من الاجتماع اليومي خمس مرات . ثم الاسبوعي يوم  
الجمعة . ثم مرتين في السنة للعديد . وهو اكبر من الاسبوعي الذي هو  
اكبر من اليومي . اذ ياتي فيه كل من كان قريبا من البلد . ثم الاجتماع  
الاكبر في عرفه ومنى ومزدلفة الذي يجمع اطراف العالم الاسلامي  
في هذه الاجتماعات امكن للرسول تهذيبهم وبث الخير والقرءان في قلوبهم  
وزالت كل نفرة كانت ساكنة بها . وترقية افكارهم وجمعهم لنهضة واحدة  
كرجل واحد اذ كانوا بها يتعارفون . حتى صاروا كابناء عائلة واحدة  
يخص كل واحد منهم به احسن والاخر . وكل واحد منهم كان ينتقد  
احوال بقية اخوانه ويعلم ما عندهم . مع تربيته على مبادئ الدين  
والا الصلاة ما اضمحلت منهم بشايا الرقبة التي كانت افسدت افكارهم  
هذا زيادة عما في الصلاة من الشكر لله على نعمه . والتذلل بين يديه  
ومناجاة كل يوم خمس مرات . واستحضار اليوم الاخر واهواله . والسؤال  
عن النقص والظلم بين يدي الله . كل يوم سبعا وعشرين مرة في قراءة  
الفاتحة . ومن كان يعمل هذا لاشك انه ينزجر عن المأثم . كالخمر  
والرذرة . وكل الفجور . فبالصلاة تربت فيهم الملكات النفسانية الطيبة



وتنهذت احوالهم . واليد يشير قوله تعالى : ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر . فهذا من اوجد اعتداء القراء ان يأمروا . وتبريع الوصيات والاوامر في شأنها . حتى كانت اول مشروع وه اكده

### وقوت الصلاة

جاء جبريل في اليوم الموالي ليلة الاسراء . فصلى بالنبي صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر في اول وقتها . ثم جاء فصلى صلاة العصر كذلك الى اخر الصلوات . ثم جاء في اليوم الثاني فصلى به الظهر في اخر وقتها المخار . ثم بقية الصلوات . وقال له : ما بينهما وقت . والحديث في الصحيح . فيبان وقتها كان مقارنا لموضعيتها . واوقاتهما مجملة في القراء ان قال تعالى : فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون

### الغسل والوضوء وازالة النجاسة

نقل ابن عبد البر اتفاق اهل السير على ان غسل الجنابة فرض على النبي صلى الله عليه وسلم وهو بمكة لما فرضت الصلاة . قلت ويقرى ذلك الآية المكية ( لايمسه الا المطهرون ) وقصة اسلام عراذ منعت اختمه من مس الصحيفة الا بعد ان اغتسل . رواها ابو نعيم وابن ابي شيبة في تاريخهم واستدل بها ابن العربي وهي ثابتة عند اصحاب السير . ولقد كان غسل الجنابة معروفا عند العرب من بتايا شريعة ابراهيم واسماعيل عليهما السلام

واما الوضوء فقال ابن عبد البر : انه عليه السلام ما صلى قط الا بوضوء . قال : وهذا مما لا يجمله عالم . وجزم ابن حزم بان الرضوء لم يشرع الا بالمدينة . لان قوله تعالى ( يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق وامسحوا برؤسكم وارجلكم الى الكعبين وان كنتم جنبا فاطهروا وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه ) آية مدنية بلا اشكال

لذكر النبي ﷺ ، وبأبي ذرٍّ نزلت . ورد عليه بعض احاديث ذكر فيها الرخصة قبل الهجرة . انظرها في فتح الباري . وجزم ابن القيم المالكي بان الرخصة قبل الهجرة قد كان ولكنها مندوب فقط . وهذا كالجمع بين الفريقين

واعمال الرخصة النجاسة عن ثوب وصل وبذنه ومكانه فيظهر انه كان واجبا قبل الهجرة . واصله قوله تعالى : وثيابك فطهر . وهي مكة . ففي مسام عن يحيى بن سعيد : سألت اباسلمة اى القروان قبل ؟ قال : يا ايها المدثر . ونحوه في الصحيحين عن جابر . وبدليل انه عليه السلام وضع عليه المستبرءون سلا جزور وهو يصلى بالمسجد الحرام فبقى بمكانه حتى جاءت فاطمة وازالته عنه . وذلك مما يدل على ان وجوب ازالة النجاسة كان من اول مامشروع من احكام النعمة

### صلاة الجمعة

فرض الاجتماع لصلاة الجمعة قبل الهجرة . وذلك ان المسلمين لما ضيق بهم كفار قريش بمكة وقبض الله الانتصار لاحراز فضيلة بيعة العقبة . امر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه بالهجرة تباعا . فكان من اول من هاجر مصعب بن عمير يعلم الانتصار القروان والدين . وبعد وصوله استاذن نبي الله عليه السلام في صلاة الجمعة فاذنه واقامها في المدينة المنورة قبل هجرة النبي عليه السلام اليها . وعليه فلا غرابة في قول ابي حامد انها فرضت بمكة خلافا للمحافظ . اما قوله تعالى : ( اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ) فهي مدنية . نزلت بعد فرضيتها بكثير للتخصيص على ترك البيع وقتها . ولما كيد ما اثبتت السنة بالقروان وتسمية اليوم جمعة قيل اسلامية . وقيل سمى بها كعب بن لؤى في الجاهلية .

### الخطبة

في السنة الاولى من الهجرة بعد وصوله عليه السلام خطب اول خطبة في الاسلام . تجدد نصها عند مؤرخى السير قيل في المسجد

النبي لاول بنائه وقيل بقاء . ومن ذلك حين شرعت الخطب في الاسلام

## الاذان

في السنة الاولى ايضا شرع الاذان للصلوات الخمس . وذلك انهم كانوا ينجيئون وقت الصلاة فيجتمعون . فلما كثروا شاور النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه فيما يتخذ للاعلام بدخول الوقت . اذ الرقت انفس ما يحافظ عليه . فاشار بعضهم باتخاذ النافرس كالنصارى . وبعضهم بالبوقة كاليهود . وبعضهم بايقاد النار فلم يرتض شيئا من ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم . فرأى عبد الله بن زيد بن عبد ربه الخزرجي رجلا في المنام دلله على الاذان والاقامة . فقص رؤياه على رسول الله . فقال : هذه رؤيا حق . فامر بلالا ان يشفع الاذان ويرتل الاقامة . ورأى عمر مثل رؤيا عبد الله ايضا

## النكاح

في السنة الاولى ايضا شرعت احكام من النكاح كالصداق والوليمة اذ قال عليه السلام لعبد الرحمن بن عوف لما تزوج : كم سقت لها قال نواة من ذهب فقال له : اولم ولبشاة كما في الصحيح . وهذه القصة كانت لاول الهجرة ففيها الصداق والسؤال عن قدره . واخذوا من قدر النواة : انه ربع دينار على نزاع في ذلك . قال تعالى : وءاتوا النساء صدقاتهن نحلة . وفي الحديث مشروعية الوليمة . وقد حدد الله عدد الزوجات بقوله : فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع . فمنعهم مما كانوا عليه من الزيادة على اربع ونزات احكام اخرى تتعلق بالنكاح والطلاق ونزاع الزوجين وغير ذلك في اوقات مختلفة يطول استقصاؤها . وكل ذلك تنظيم للعيش . وتكون للعائلات . وتأسيس لها على المبادئ الاسلامية . وقد اقرت الشريعة الاسلامية عقود الانكحة التي كانت قبل الاسلام وام تاملت بشيخها ولا باعادة النظر في تطبيقها على ما جددته شريعة الاسلام من الشروط والقيود

ثم نزل بعد ذلك ولا تستنبر بعضهم الكفار وسلوا ما انفقتم وليسوا  
ما انفقوا

## القتال

في السنة الاولى ايضا شرع القتال (١) لمجاية الدعوة الاسلامية (٢)  
والدفاع عن انفسهم (٣) واستنقاذ من بقي بمكة تحت طائلة العذاب \*  
وذات ان الكفار اخرجوا المسلمين من ارض الحرم من ديارهم واموالهم  
وسدوا عليهم وعلى اولادهم . فصار المهاجرون فقراء كفا وصفوا في القراءن .  
مجردين عن الاهل والولد . ولم يكشفوا بهذا بل ضيقوا بهم بقى مسلما  
بمكة من الرجال المستضعفين والاولاد والنساء بالشد المكر (٤) وزادوا فيجوا  
المسلمين والرسول بافصح الهجو ليخرجوا جميع العرب صدهم (٥) ومنعوا  
انتشار مبادئ الاسلام (٦) مانعين لهم من حرية القول (٧) وحرية الفكر \*  
وهذا اقصى ما يصور من الظلم والضيق واحق ما يقاتل عليه في انظار  
العالم كله ولا يبعد عن دفع صائل كهذا الا عاجز لا ثقة له بنفسه ولا بربه  
الذي وعد بنصر المظلوم \* ولما ان هب الله لرسوله عددا ممن أسلم مختارا  
حبا في مبادئ الدين الخفيف . وايمانا بمشاهدة المعجزات المتكاثرة . وتكرر  
من هؤلاء طلب الاذن في القتال المرة بعد المرة . اذن الله لهم في القتال  
بقوله : اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا . وان الله على نصرهم لقدير .  
وقوله : وقتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله . فان انتهوا فلا  
عدوان الا على الظالمين . الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص .  
فمن اعدى عليكم فاعدوا عليه بمثل ما اعدى عليكم . واتقوا الله . واعلموا ان  
الله مع المتقين . وقال : وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من  
الرجال والنساء والولد ان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم  
اهلها . وكل هذه الابات نزلت بالمدينة . وبهذا تعلمون يقينا رد طعن من  
يقول ان الاسلام انما انتشر بالسيف وانه شريعة الحرب . بل اصل نشره  
الدليل والبهان وكما ان مبادئ العلية \* فشرع عليه السلام في تهيئة الكيوش  
وبعث البعوث والسرايا . ثم غزا بنفسه الكريمة ٢٨ ثمانيا وعشرين غزاة .  
اولها الابراء في السنة الثانية . وواخرها تبوك في التاسعة . وقال بنفسه

في ثمانية منها . وقد اخصتها بتاريخها واماكنها ونشأتها في مؤلف مختصر .  
 فينظر . فاذا ضمنها الى البعث والسرايا التي جازها ولم يحضرها بنفسه  
 الكريمة البالغة ثيفا وسبعين بعثا التي اولها كان في السنة الاولى مع سيد  
 الشهاداء عليه حزة . وقيل غيره فجميع جبرئيل بلغت مائة جيش كما قال  
 معطاي . كل ذلك في نحو تسع سنين . وما قبضه الله حتى دان جل  
 جزيرة العرب بالاسلام شرقا وغربا شمالا وجنوبا . وانتشرت الدعوة الى  
 قاصي البلدان وراء ارض العرب . الى نفس القياصرة والاكسرة العظام .  
 وما خرج من الدنيا حتى ترك الامة العربية مهذبة قادرة على تبليغ  
 الدين . مصطلعة بين ماديا وادبيا . مهيئة امهذبة غيرها من الامم .  
 (واقعد فعلت) وان ماثيا له في هذه المسدة الوجيزة من تكرير الوحدة  
 العربية بل الاسلامية مع معاربه وبعوثة وجبرئيل التي كونها من لاشيء ولا  
 مادة . من امة هي أبعد الامم عن النظام والوحدة . كد معجزة ظاهرة .  
 هذا في جهادة العدو الخارجي . اصف الى ذلك جهاده العظيم في تعليم  
 الاصحاب وتدريبهم وتهذيبهم واقامة الحجج عليهم وتفهمهم . وجهاده  
 المنافقين واليهود المخالطين له في داخل المدينة . ثم المؤنة قلوبهم من جنائ  
 الاعراب . مع تلقي اسرار الرسالة . وتكميل الشريعة . ونزول القراءان  
 وتدينه . والمجاهدة بالعبادة الشاقة ليلا ونهارا . والقيام بالحقائق البشرية

### تحريم التطفيف في الكيل والوزن

اخرج الواحدى من طريق الحسين بن واقد . قال سمعت على بن  
 الحسين يقول اول سورة نزلت بالمدينة . وبطل المطئفين . ولكن في فسخ  
 الباري اتفقوا على ان سورة البقرة اول سورة نزلت بالمدينة . قال  
 في الاتقان وفي الاتفاق نظر اقول على بن الحسين المذكور . ومن الواقدي  
 اول ما نزل بها سورة القدر هـ

### الصيام

في السنة الثانية شرع صوم عاشوراء وجوبا وصاموه ثم في السنة ثلثها  
 نسخ بصوم رمضان لان هذا الشهر كان عليه السلام يتحش قيد بعار حواء .  
 وفيه نزلت عليه النبوة والقراءان . فشرع له صيامه تذكرا لذلك وشكرا

على اعظم النعم علينا وهناك اسرار اخرى ليس المحل لها . فقيده نزل قوله تعالى : يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون اياما معدودات . وقال : شهر رمضان الذى انزل فيه النور ان هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان . فمن شهد منكم الشهر فليصمه . ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر . الاية . وكانت العرب تعرف الصيام ويتحدث منهم البعض في رمضان . ولعل ذلك من بقايا شريعة اسماعيل وابراهيم . فجاء الاسلام بما زاده وبينه من شرائعه ومذهب الجبر ان الذى كتب على الامم قبلنا مطلق الصوم لا رمضان نفسه . قال الصحاح لم يزل الصوم معروفا من زمن نوح عليه السلام

### صلاة العيدين

في السنة الثانية ايضا شرعت صلاة العيدين وصلاتها بهم النبي صلى الله عليه وسلم بالمصلى . وفي ابي داود والترمذى والنسائى وابن حبان باسناد صحيح عن انس قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما . فقال ابد لكم الله تعالى بهما خيرا منهما يوم الفطر والاضحى

### زكاة الفطر

في السنة الثانية ايضا شرعت زكاة الفطر على الابدان وهي صاع من اقلب قوت البلد تمر أو شعير أو غيره مما ياخذة الفقير ينسبط به ذلك اليوم ويستريح من العناء ويشارك اخوانه في الاحتفال والفرح والشكر . قال تعالى : قد افلح من تركى ذكر اسم ربه فصلى . قيل هي زكاة الفطر . والمشهور ان هذه الاية مكية . وان زكاة الفطر لم تجب الا في هذه السنة بالسنة

### التضحية

شرعت في السنة الثانية ايضا فذبحها كان اول اضحى شهده المسلمون خرج عليه السلام بالمصلى فصلى ثم خطب ثم اضحى بكبشين امlichen اقرنين فسمى وكبر ووضع رجله على صفاحهما وقال اللهم هذا منك وايتك .



فالاول ضحى بد عن نفسه وعائلته الكريمة . والثاني عن امته . واقدى بد من اذ قدرة من المسلمين وبقيت سنة يوم الى يومنا هذا تذكرا لما انعم الله بد على ابراهيم عليه السلام من فداء ابنه وتشبها بالحجاج في هديهم بمنى وتشريفاً لذلك الجمع الاكبر وفتح مكة الذي كان سببا لكل خير على الامة .

ثم ان تقرب القربان لله تعالى كان في جميع الامم قبلنا . قال تعالى : ولكل امة جعلنا منسكا هم ناسكوه . وانما الذي شرع في هذه السنة نسكاً مخصوصة في ايام النحر الثلاثة بعينها

### الزكاة المالية

في السنة الثانية ايضا قبل فرض رمضان وما جزم بد ابن الاثير من انها في التاسعة . فلعل مراده بعث العمال لقبضها فهو الذي تاخر الى التاسعة حين دان الناس بالاسلام ووضعت الحرب اوزارها بعد الفتح . وذلك لانها مذكورة في حديث ضمام بن ثعلبة في الصحيح بقوله : ع الله امر ان تاخذ هذه الصدقة من اغنيائنا فتقسمها على فقرائنا وقدم ضمام كان سنة خمس . وفي ابن خزيمة والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث قيس بن سعد بن عباد امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة النظر قبل ان تنزل الزكاة . قال تعالى : خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها . ان الزكاة هي التي تمت ربط الوحدة الاسلامية لعظمتها على الطبقة السفلى من الناس وهم الفقراء الذين هم الاغلب طبعاً بمواساتهم وازاحة غلهم وهسي الضدان الاكبر لحياتهم وامن غايتهم وزيادة نشر الدعوة وتثبيت من لم يستقر الدين في قلبه وعتق ارقاء الحرب . وكانوا كثيرين ايضا . والثقة في الجهاد كل ذلك ممس للرابطة الاسلامية والوحدة القومية . قال تعالى : انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم . وفي الرقاب والعاملين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله . فهذا بيان الاصناف المالية الذين تدفع لهم الزكاة

## تحويل القبلة

في الآية في رجب حولت القبلة التي كانوا يستقبلونها في صلاتهم وهي بيت المقدس إلى الكعبة المشرفة بمكة التي هي أول بيت وضع للناس الذي أسس إبراهيم وإسماعيل جد العرب . واذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل . ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم . وقال تعالى : جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس . لذلك كانت قبل الاسلام مركز الوحدة العربية وعصرها الاسلام بهذا الترجمة وحدة اسلامية . وفي ذلك تنويع وتشريف للعرب ايضا وتشويق لاستنقاذ مكة التي كانت تحت سيطرة الوثنيين وتطهير كعبة الله التي أمروا ان يستقبلوها وهي معمورة بثلاثمائة وستين صنما . وفي ذلك نزلات آيات منها قوله تعالى : قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها . فول وجهك شطر المسجد الحرام . وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره . لما كانوا بمكة كانوا يصلون لبيت المقدس جاعلين الكعبة بينهم وبينهم . ولما انتقلوا للمدينة تمحضت جهة بيت المقدس اذ لا يمكن بالمدينة استقبال الكعبة . فكان في ذلك تأليف لليهود بالاستقبال قبلتهم . لكن اليهود حصل اليأس من ايمانهم . ثم كان تحويل القبلة تدريجيا فقد نزل قوله تعالى : فاينما تولوا فثم وجه الله . ثم نسخ بالآية السابقة وقد قص الله اعتراض اليهود على تحويل القبلة وما اجابهم به كما هو معلوم في نص القرآن \* ومن الضروري البديهي ان الكعبة انما هي جهة والرجد بالقلب هو الله وحده . وذلك لم يضر التوجه اليها مع ما كان فيها من الاصنام ومن توجد للكعبة نفسها وعندها فهو وثني كافر . ومن هذا المعنى تفهم معنى تقبيل الحجر الاسود الذي هو اثر خالد بن عاتق والنزل آدم معه من الجنة فليس المراد بها طلب نفع ولا التماس خير وانما هو احترام لما احترمه الشرع فالمسلم لا يلجئ في جلب نفع او دفع ضرر الا لمزلة الذي خلقه وحده والا لم يكن موحدا

## الغنائم وتخميسها

في السنة الثانية احل الله للمجاهدين غنائم الحرب ووجب عليهم ان يخمسوها اذ نزل قوله تعالى : واعلموا ان ما غنمتم من شيء فان لله خمسة وللرسول ولذو القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل . فكان الخمس يخمس اجاسا ايضا لكل صنف من الاصناف الخمسة . ونزول هذه الآية كان في غزوة بدر الا ان من اهل السير من ذكر ان اول غنيمة خست غنيمة سرية عبد الله بن جحش الاسدي التي هي اول سرية على قول ورايته اول رايته عقدت في الاسلام وان عبد الله خمسها باجتهاد منه ثم نزل القرآن بتصويبه وسريته كانت في السنة الاولى \* كانت العرب توزع الغنائم على حسب القوة والعصبة والبروساء معظمها من غير نظام وانما تنهبها نهباً وربما افضت بهم الى ان يذهبوا من حرب الى حرب فجاء الاسلام باخذ الخمس لاهله وقسمه اربعة اجاس على المخاضين سوية لافضل ولا استيثار وحرم العلول وجعله من اعظم الكبائر والمجرآت

## النفل<sup>(١)</sup>

في غزوة بدر نزل ايضا يسألونك عن الانفال . قل الانفال لله والرسول . والنفل ما يعطيه رئيس الجيش لمن ظهرت منه مزية حربية قبل قسمة الغنيمة من راس المال . وقيل من الخمس وهو مذهب الجمهور وفي الآية ايضا نزاع . روى عن ابن عباس جلفها على هذا المعنى ومذهب الجمهور ان المراد بالانفال فيها هي الغنيمة كلها ومعنى كونه لله ورسوله طاهر ثم الله بين لهم قسمة بقوله : واعلموا ان ما غنمتم من شيء الآية . فلا نسخ

## فداء الاسرى

في السنة الثانية ايضا في بدر فعلة باجتهاد وبراى جمهور الصحابة الا عه فانه كان اشار بقتلهم . فنزل القرآن بتصويب رأى عه وامضاء ما كان من الفداء مع العتاب عليه قال تعالى : ما كان لنبي ان يكون له اسرى حتى يشخص في الارض ثم نزل قوله تعالى : فاما منا بعد واما فداء حتى

(١) بفتح الفاء

تضع الحرب أوزارها ثم تتابع نزول احكام الحرب واوامره في هذه العزاة ثم في غزاة احد في السنة بعدها ثم في بنى النضير وخيبر وغيرها

## الميراث

وفي السنة الثالثة بعد غزوة احد نزلت آية فرائض الميراث خلافا لما نقله الطبري عن ابي زيد ان ذلك كان عام الفتح لما روى احد واصحاب السنن وصححه الحاكم عن جابر جاءت امرأة سعد بن الربيع الانصاري قتلت يارسل الله هاتان ابنا سعد بن الربيع قتل ابوهما معك في احد وان عههما اخذ مالهما قال يقتضى الله في ذلك فرائض آية الميراث فارسل الي عههما قتال اعط ابنتي سعد الثلثين واحبهما النعم فما بقي فهو لك . وآية الميراث هي قوله تعالى : يرصمكم الله في اولادكم . للذكر مثل حظ الانثيين . فان كان نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك . وان كانت واحدة فلها النصف . ولا يرث كل واحد منهما السادس مما ترك ان كان له ولد . فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فلامد الثلث . فان كان له اخوة فلامد السادس . من بعد وصية يوصي بها او دين . واباؤكم وابناؤكم لا تدرون ايهم اقرب لكم نفعا . فريضة من الله . ان الله كان عليما حكيما . ولكم نصف ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد . فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصي بها او دين . ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لكم ولد . فان كان لكم ولد فلهن النعم مما تركن من بعد وصية يوصي بها او دين . اما مسألة الكلاله المذكوره بعد هذه الاية . فباخر نزولها كما بانى اذ هي آخر ما نزل على قول هذا ما استقرت عليه فريضة الارث في الاسلام

اما قبل هذه السنة ففي صحيح البخاري عن ابن عباس كان المهاجرون لما قدموا المدينة يوت المهاجرين الانصارى دون ذوي رجة للاخوة النبي ءاخى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم . فلما نزلت : ولكل جعلنا موالي مما ترك . الرالدان والافريون . نسخت ثم قال : والذين عاقدت ابناؤكم فانههم نصيبهم من النصر والرفادة والنصيحة . وقد ذهب الميراث ويوصى له والايه النبي كانت نزلت في ذلك هي قوله تعالى : ان الذين

ءامنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين ءاؤوا ونصروا اولئك بعضهم اولياء بعض الآية . فهذه الآية منسوخة كما سبق في مبحث النسخ نسختها ءاية : واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله . وروى البخاري عن ابن عباس ايضا كان المال للولد . وكانت الوصية للموالدين ففسخ الله من ذلك ما احب وجعل للذكر مثل حظ الانثيين وجعل للموالدين لكل واحد منهما السدس والثالث . وجعل للمرأة الثمن والربع وللزوج الشطر والربع . و اشار ابن عباس بقوله : كان المال للولد الى ان العرب في الجاهلية كانوا لا يورثون البنات ففسخ ذلك القرءان . قال تعالى : للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقرابون . وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقرابون مما قل منه او كثر . نصيبا مفروضا . ثم بين المفروض بقوله : يوصيكم الله في اولادكم الى ءآخر الآية السابقة . وعنه ايضا كانوا اذا مات الرجل كان اولياؤه احق بامرئته ان شاء بعضهم تزوجها وان شاء والم يزوجوها وهم احق بها من اهلها حتى نزل قوله تعالى : ولا تعضلوهن لذهبنا ببعض ماء اتينموهن الآية

مسئلة الميراث من اهم المسائل عند سائر الملل وبها تتكون العائلات وتتقرب القرابة وتتقرر الارحام وتعرف مراتب الاقارب ليكون بها الدفع والجلب والتعاون العائلي نعم في صدر الاسلام اذ كانا في غاية الضعف المادي والدعوة محتاجة لما يقوى انتشارها . جعلت الآخرة الاسلامية الدينية مقدمة على اخوة النسب . فكان المهاجري يرث اخاه الانصاري وبالعكس دون ذوي الرحم . ولما كثروا واستغنى عن ذلك رجع ذلك للقرابة وهم الاصول والفروع والاطراف والازواج على التفصيل المبين في الآية السابقة . وما بقي كملته ءاية الكلاله الآتية والسنة النبوية التي منها قرله عليه السلام الحقوا الفرائض باهلها فما ابقت السهام فلاولى رجل ذكر . ومنها حديث ابن مسعود ان الاخت تعصب مع البنت الى غير ذلك

### الطلاق والرجعة والعدة

في السنة الثالثة ايضا شرعت احكامها ونزلت سورة الطلاق . يا ايها النبي ء اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحصرن العدة . واتقوا الله

ربكم . لانخرجوهن من بيوتهم الاية . سبب نزولها انه عليه السلام طاق  
زوجته حفصة بنت عمر . فنزل جبريل عليه السلام فامر به رجعتها وقال له انها  
صوامدة قوامدة . وفيها نزلت سرورة يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك  
تتغى مرضاه ازواجك . والله غفور رحيم . قد فوض الله لكم تحلة ايمانكم  
الاية

شرح الله الطلاق تخفيفا عن الأزواج اذ ربما لا يطيب العيش لعدم تطابق  
الاخلاق والعادات . وجعل العقد منهما ليكون الفرق بين النكاح  
والسناح وجعله بيد الزوج لانه رجل الحرب والمكث بالانفاق . ولكن  
اوصاه بها خيرا ووجب لها من الحقوق ما يكفل حرمتها . قال تعالى : ولهن  
مثل الذي عليهن بالمعروف . وللرجال عليهن درجة . ثم جعل للزوج  
الرجعة لانه معين وفيه عدد معين من الطلاق اذ كل قلبه يبقى معلقا  
بزوجته اذ نفس الرجل قد تكذب عليه وتقول له انتك قادر على الفراق  
فان احق بها ما لم تكن منه وشرعت العدة لئلا يضطرب مني الزوج الثاني  
بنسب الاول حفظا للنسب . وجعل الله اقصى الطلاق ثلاثا للحرة وتبين  
للزوجة ان اكملها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره . وللطلاق  
احكام اخرى مذكورة في السورة المخصصة باسمه . وفي البقرة ايضا احكام  
منه . وذلك كثر في الفروع التفصيلية .

### قصر الصلاة في السفر وصلاة الخوف

شرعا معا في السنة الرابعة في غزوة ذات الرقاع . بقوله تعالى : ليس  
عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا ان  
الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا . واذا كنت فيهم فاقم لهم الصلاة فلنقم  
طائفة منهم معك وياخذوا اسلحتهم فاذا سجدوا فليكروا من وراءكم وثلاث  
طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك وياخذوا حذرهم واسلحتهم . الاية .  
هذا ما استفاد من ابن الاثير في شرح المسند . وجزم الدواني بان قصر  
صلاة الشركان في ربيع الاخر من السنة الثانية . وقال السبكي بعد الهجرة  
بعام او نحوه . واما من ذهب على ان قصر الصلاة هو الاصل فيقول :  
ان في هذه السنة زيد في صلاة الخضر فصارت اربعا عدا صلاة الفجر



لطول القراءة فيها والمغرب لكونها وقرا لنهار واغرت صلاة السفر على ما كانت عليه . وعائدا فاصلاة مما فرض تدريجا \*

### الرجم من الزنا

في السنة الرابعة ايضا وقعت قضية اليهودي واليهودية اللذين زنيا فرجهما النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما طلعهما على ايد الرجم في التوراة . والقصة في الصحيحين . والرجم للمحصن مجمع عليه . وتقدم ذلك في مبحث النسخ \*

### الاقطاع في الاراضي وغيرها

في السنة الرابعة ايضا اقطع النبي صلى الله عليه وسلم ارضا من اموال بني النضير للزبير بن العوام الاسدي وكان اقطع المهاجرين دور المدينة لاول الهجرة لكنه اقطع انقاع لاتبليك بخلاف اقطاع الربير \*

### صلاة خسوف القمر

في السنة الرابعة ايضا خسف القمر فصلاها النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين ركعتين حتى انجلي \*

### التيمم

في السنة الرابعة ايضا شرع التيمم بدلا عن الغسل والوضوء تخفيفا ورحمة بقوله تعالى : فلم تجدوا ماء فبئروا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه . وذلك في غزوة المريسيع (١) في قصه عقد عائشة الذي طاع واقاموا يبحثون عند على غير ماء وليس معهم ماء كما في الصحيح . والتحقيق عند اهل الاعمال ان التيمم ان كان انقذ الماء فليس برخصة لانه لم يكن الرضوء قط واجبا في تلك الحالة فرخص في تركه . بل ثبت في مسلم انهم صلوا بدون وضوء وما ثبت امرهم بالاعادة . وقول عمار بن ياسر في حديث ابي داود انه رخصة مجازة نعم ان كان لمريض فبرخصة . وما وقعت على حديث قط فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم تيمم لمريض

(١) المريسيع بضم الميم وفتح الراء وبعد الياء الساكنة سين مهملة مهدودة بالكسر وءاخرة عين مهملة اسم موضع بالحجاز مؤلف

ولا التصريح في حديث انه تيمم لجنبه . نعم افنى لاصحابه بالتيمم لها صلى الله عليه وسلم وقد ثبت تيممه في حديث عائشة في الصحيح وهو وهو حديث عمار بن ياسر في ابى داود . وفي حديث ابن عباس عند احمد والطبراني . وفي حديث ابن عمر عند ابى داود والدارقطني . وهو حديث البخارى عن ابى الجهم في التيمم لرد السلام . فهي ثلاث مرات وان تعدد روايتها ومخرجوها \*

### حد القذف

شرع في السنة الرابعة ايضا حفظا للاعراض بسبب قصة الافك التي ابتليت فيها عائشة رضى الله عنها وبرأها الحق سبحانه في كتابه في خبر مطول كما في الصحيح ايضا . قال تعالى : والذين يرمون المحصنات ثم لم ياتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا واولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم \* وقد حد حسان بن ثابت ومسطح بن اثاثه وحنة بنت جحش ممن خاطوا في الافك . وترك حد عبد الله بن ابى ابن سلول سدا للذريعة لعصبيته ونفاقه \*

### الحجاب والاستيذان

شرع في السنة الرابعة ايضا في قصة زواجه عليه السلام بزينب بنت جحش . وحديث انس بذلك مكرر في البخارى وفيه نزل قوله تعالى : لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه ولكن اذا دعيت فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا ولا مستانسين كحديث . الاية . فهذا حجاب خاص سدل على بيت النبوة الاعظم . ثم نزل الحجاب العام تلك السنة ايضا . قال تعالى : ( قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك اركى لهم ان الله خير بما يصنعون وقل للمؤمنات يغضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبددين زينتهن الا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبددين زينتهن الا لبعوثهن او ابائهن او اباء بعوثهن او ابنائهن او اخوانهن او اخواتهن او بنى اخوانهن او بنى اخواتهن او نساتهن او مملكت ايمانهن او التابعين

غير اولى الاربعة من الرجال او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن ( واستثنى من ذلك من لا ريبه في كشفها فقال : ) والقواعد من النساء التي لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وان يستعفن خير لهن ) \* بهذا انسدل الحجاب على نسوة الاسلام الكواثر . واستراحت الضائر . وامنت الفتنة . وذهبت الضنة . وتم الاحترام . وعظم بذلك الانعام \* وشرع الاستيذان في جميع البيوت اخذا بالحيلة فقال تعالى : ( لاتدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستانسوا وتسئلوا على اهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون فان لم تجدوا فيها احدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هراكي لكم ) وهذا ما يسمى بالحكمة الشخصية والحكمة الافرادية . فلا يجوز التهجم على البيوت ولا دخولها الا باذن . او ان كان هناك موجب شرعي ثابت ببينة تستحل بدأكومة . والا فلا \* ولا تضيق على النسوة المسلمات في ذلك . لانهن الفتن . وهومن التكليف الدينية التي ترتاح لها الضائر المومنة . وتلتها بالانشراح ان كانت نزيهة ابية . ولا اقرعين مومن ولا مومنة منه ولله الحمد . ولا محوج لغيرنا ان يتداخل في شؤوننا الداخلية التي هي حيوية لنا كبردة . فاذا لم تحملهم على انتقادة غبطة فسد . ولا ينتضي عجبى من رجل يدعى انه مسلم وينتقده . او يزعم ان ليس في الشريعة ما يدل عليه او لم يكن في الصدر الاول \*

### الحج والعمرة

الحج احد اركان الاسلام الخمسة . شرع في السنة الرابعة ايضا اذ نزل قوله تعالى : ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا . بدليل ذكره في حديث ضمام بن ثعلبة . وقدومه كان سنة خمس على ما عند الراقدى وسيله في فتح البارى مستدلا به . فاذا علمنا هذا الى كونه عيد السلام انما حج سنة عشر مع امكان ان يحج سنة سبع وثمان وتسع . انتج لنا ان الحج واجب على التراخي لا الفور . خلافا لمن ضيق ثم رايته الحافظ نقل عن الشافعى نحو هذا فله الحمد .

الحج والعمرة كانا معلومين عند العرب وكانوا يقيمون موسم الحج كل عام وذلك من بقايا شريعة ابراهيم عليه السلام . قال تعالى : **وَإِذَا بَرَأْنَا لِابْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَن لَّا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ وَإِذْنِ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَبِيقٍ لِّشَهَادَتِهِمْ مَّنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ بَيْمَةِ الْأَنْعَامِ فَلَكَؤْمُوسُهَا وَطَعْمُوا الْبَاسِ الْفَقِيرَ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ \***  الا انهم زادوا فيه ونقصوا كتركهم الرقبة بعرفة والسعي بين الصفا والمروة وجعلهم النسوة في اشهر الحج . فجاءت شريعة الاسلام بتقرير ما كانوا يعرفونه من الحج . واطلحت ما افسدوه منذ حتى رجع لما كان عليه زمن ابراهيم عليه السلام . وقد حج عليه السلام قبل الهجرة مرتين قبل وجوبه على نحر ما كان يحجج ابراهيم ولم يخرج عند الى ما غيرته الجاهلية . اما بعد الهجرة فلم يحجج الا حجة الوداع في العام العاشر من الهجرة . وفيها بين لهم المناسك بالفعل الذي هو اقرب من القول . وقال : **خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ .**  وهناك تمت شرائع الحج والعمرة . ونزل قوله تعالى : **الْحَجَّ أَشْهَرُ مَعْلُومَاتٍ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسْقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ .**  ونزل : **لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ .**  فاباح التجارة في الحج واباح تحصيل المقصدين ونزل : **أَن الصَّافِيَا وَالمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ .**  ونزل : **ثُمَّ أَقِصُوا مِنْ حَيْثُ أَقِصَ النَّاسُ .**  ونزل : **أَمَّا النِّسْيُ زِيَادَةً فِي الْكَفْرِ .**  الآية . والذي وقع في السنة الرابعة هو تقرير فرضية على كل مسلم . وكان في ذلك ايضا تشويق لفتح مكة . وذلك من حكمة الحجج \* ومن حكمته الاجتماع والاتلاف والتعارف بين الامم الاسلامية . وتفقد احوال بعضهم بعضا واقتباس العلوم والمناجر وغير ذلك . ( فهو من المصالح الاجتماعية والدينية معا ) \*

وما قيل في الحج يقال في العمرة لانها قرنت به في كتاب الله . قال تعالى : **وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ .**  وقرا علقمة ومسروق وابراهيم النخعي : **واقيموا الحج والعمرة لله .**  خرجه الطبري باسناد صحيحه عنهم . هكذا يقول الشافعية والحنابلة . وقال المالكية والحنفية بعدم وجوب العمرة . متمسكين بالبراءة الاصلية ■

ولم تذكر في حديث جبريل المبين لقواعد الاسلام . ولا في حديث بنى الاسلام على خمس . بل حديث ضمام بن ثعلبة تضمن نفى وجوبها حيث قال : هل على غيرها فقال : لا الا ان تطوع . واما الآية السابقة فغايتها ما فيها انها قرئت مع الحج . ودلالة الاقتران ضعيفة . كما علم في الاصول ومع هذا فهي عند المالكية والحنثية من اكد السنن . وهي عندنا مما يتعين بالشروع . ولذلك لما صد عليه السلام عن البيت عام الكديبية قضاها في عام عمرة القصية بعده . وقال مالك ليس بقضاء وفيها بين لهم تنمة احكامها بالفعل \* ثم في عام الفتح وعام حجة الوداع . حيث اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم فيها ايضا . فقد ثبت في الصحاح انه اعتمر اربع مرات بعد الهجرة . وهي الميمنة اثنا \*

### صلاة الاستسقاء

في السنة الخامسة صلاها بهم عليه السلام في رمضان فسقوا \*

### الايلاء

في السنة الخامسة ايضا نزل قوله تعالى : للذين يولون من نسائهم تربص اربعة اشهر فان فاءوا فان الله غفور رحيم . وكان في الجاهلية طلاقا خفيا . قال الشافعي : سمعت من ارضي من اهل العلم بالقراء ان يقول : كان اهل الجاهلية يطلقون بثلاث : الطبار . والايلاء . والطلاق . فامر الله الطلاق طلاقا وحكم في الايلاء والطبار بما بين في القراءان . نقله في فتح الباري ويروى نحوه عن ابن عباس \*

### احكام الصلح والسلم

في السنة السادسة كانت الكديبية خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى مكة لا يريد قتالا بل العمرة فقط . فصدوه عن البيت ووقعت بيعته الرضوان . ووجه قريش سفيرهم سهيل بن عمرو الى النبي صلى الله عليه وسلم فانعقد الصلح بينهما لمدة . ووضعت الحرب اوزارها وتقررت شروطه وكتبوا ذلك . ومن جملة الايات التي نزلت في السلم قوله تعالى : وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله . وكان نزل قبل ذلك : ولا تهنوا

وتدعوا الى السلم وانتم الاعلون والله معكم . وقوله تعالى : لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المتقسطين انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين واخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخراجكم ان تولوهم \* فالشريعة كلها تحض على السلم الصحيح المبني على اقامة العدل وشرف الامة . وتبني الحرب الا لضرورة ايجاد السلم به . اذا الحرب اذا تعين طريقا للسلم كان سليا . ومن القضايا الاولى ( اذا اردت السلم فاستعد للحرب ) وبذلك الصلح امننت الدعوة للاسلام من المعارضة وانتشرت دعاة الاسلام في الافاق . وانتشر الدين . وانكشفت للعرب حقائق مبادئه العالية فقبلوها . فدخلوا في الدين افواجا . ليزال حاجز الحرب وضغط قريش . فحصل الاسلام من الحروب السابقة على حرية الظهور والتبليغ والانتشار . وامنا على الحربة القوية والفكرية . بل انتشرت الدعوة الى ما وراء بلاد العرب . فقد بعث صلى الله عليه وسلم رسله وكتبه الى الملوك المجاورين كالمقوقس ملك مصر . بل الى اعظم ملوك الارض اذ ذاك كسرى ملك فارس وهرقل عظيم الروم في هذه السنة \*

### احكام المحصر

في السنة السادسة ايضا خرج عليه السلام معتبرا ثم تحلل لما احصر عن البيت وبين لهم انه تكون العمرة العام القابل كما وقع في عقد الصلح بالحديبية النصيص عليه قال تعالى : فان احصرتم فما استيسر من الهدى . وهل المحصر هو من منع العدو او من منع المرض . وهل من منع باحدهما يتعين عليه قضاء او هدى او لا يجب شيء . في المسئلة خلافا ينظر في كتب الخلافات ومذهب مالك في ذلك اوسع المذاهب \*

### جزاء الصيد وصيد المحرم

في السنة السادسة ايضا نزل قوله تعالى : لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قبله منكم منعدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة او كفارة طعام مساكين او عدل ذلك صياما ليذوق وبال امره . والجمهر ر على ان المخطئ كالعالم في ذلك وفيها تحريم صيد المحرم



او ما صيد له ايضا . قال تعالى في سورة المائدة التي هي آخر ما نزل من  
السور : احل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم صيد البر  
ما دامتم حرما .

### تحريم الخمر والميسر والانصاب والازلام

في السنة السادسة حرمت على ما جزم به الحافظ الدمياطي ورجحه  
القسطلاني ومال اليد الحافظ في كتاب الاشربة . خلافاً لما له في التفسير  
فانه مردود بما ذكره في حديث وفد عبد القيس من كتاب الايمان .  
وهذا الحديث في رواية ابي داود مصرح بحرمه الخمر . وقد صرح الحافظ  
في المغازي ان وفادتهم كانت سنة خمس فيكون تحريم الخمر سنة خمس  
او قبلها على التحقيق . وفيها نزل قوله تعالى : انما الخمر والميسر والانصاب  
والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعنكم تغفلون . وهي رابعة  
الايات التي ذكر فيها حكم الخمر في القرآن .

— الاولى قوله تعالى : ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه  
سكرا وورزقا حسنا . وهذه مكية اذا كانت الخمر حلالا لهم يشربونها . خلافا  
لمن حكى اجماع الملل والنحل على حرمة شرب ما اسكر وغيب العقل منها  
فان هذه الآية تفهم الكلية اذا كانت سكرا اي مسكرة بالفعل . وكانوا  
يسكرون كما وقع لسيدنا حمزة لما بقر بطنى ناقتي سيدنا علي . كرم الله  
وجه الجميع . وقتلتهما في الصحيحين . وفيها ان النبي صلى الله عليه  
وسلم دخل على حمزة وهو سكران ولم ينقل انه عتب عليه في السكرو لا عد  
ذلك قادحا فيه ولا مرتكباً اثم . وقد اعترض القشيري على القفال في  
حكايته اجماع الملل والنحل على حرمة ما يزيل العقل . وقال تواتر الخبر انها  
كانت مباحة على الاطلاق ولو غيبت العقول . ويدل لما قلناه الايتان  
الايتان قريبا . واسباب نزولهما .

— الثانية قوله تعالى : يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير  
ومنافع للناس واثمهما اكبر من نفعهما . نزلت في عمر وحمزة ومعاذ بن جبل  
قالوا يا رسول الله افنتا في الخمر والميسر فانهما مذهبنا نعقلنا . مثلثان لامرنا  
فنزلت . فنزها قريش عن الاثم وشربها . اخرون للمنافع . ولا شك

ان من تركها قدم ذرا المفسد على جلب المصلح ومن شربها وقف مع  
ظاهر الخير الذى لا جزم فيه بالمنع . ولعله كان لم ينزل قوله تعالى : قل انما  
حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم . والا فوجود الاثم الكبير  
كان فى فهم التحريم .

— الثالث قوله تعالى : لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا  
ما تقولون . نزلت فى على بن ابي طالب . دعاه وعبد الرحمن بن عوف  
رجل من الانصار . فسأهما قبل ان تحرم الخمر . فامهم على فى المغرب فقرأ  
قل يا ايها الكافرون فخط . فنزلت لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى . الاية .  
رواه ابو داود . فحرم الله تناولها فى اوقات الصلوات فتركها قوم عند وقت  
الصلاة خاصة . وقوا مع الطاهر . وتركها قوم مطلقا اخذا بسد الذرائع .  
— الرابعة هى الاية السابقة : انما الخمر والميسر . الاية . وسبب  
نزلها ان سعد بن ابي وقاص اضاف ( ا ) عتب بن مالك فى جماعة  
فاكلوا وشربوها فتملوا وانتشروا وتناشدوا الشعر فغضب عليهم سعد فخير المهاجرين  
على الانصار فضرب رجل منهم فشجد فى انفه فانزل الله : انما الخمر والميسر  
الاية . رواه مسلم بمعناه فى المناقب . وزاد غيره فقال عمر : اللهم بين لنا  
فى الخمر بينا شافيا . فنزلت : انما الخمر والميسر . الاية بالتحريم بناتا .  
فارقوها فى ازمة المدينة . وكسروا اوانيها . فهذا من الاحكام التى نزلت  
تدريجا كما سبق \*

## الظهار

كان العربى اذا قال لزوجته هى عليه كظهر امه عد طلاقا وتحريما  
للزوجة . وافره الاسلام ثم نسخ . وذلك فى السنة السادسة . فنزل قوله  
تعالى : قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها الى قوله : والذين  
يظهرون من نسائهم ثم يعرّدون لما قالوا فتحريم رقبة من قبل ان يتماسا .  
ذاكهم ترعظون به . والله بما تعملون خبير . فمن لم يجد فصيام شهرين  
متتابعين من قبل ان يتماسا . فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا .  
فكانت الكفارة تخفيفا ورحمة . واول ظهار كان فى الاسلام كما رواه ابن

(١) عتب بن بكسر العين وقضم صحابى جليل من الانصار مؤلف

شاهين وابن مندة ظهار اوس بن الصامت صنوا عبادة بن الصامت . ظاهر من زوجته خولة بنت ثعلبة . وهما المعنيان بالاية السابقة . وتقدم حديثهما في الصفحة ٤ وهو من الاحاديث الجامعة بين النسخ والمنسوخ . اذ فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم امرة اولا بفراقها . قال بعض الشراح وذلك كان اولا تقريرا لما كان عليه امر الجاهلية ثم نسخ .

### المسابقة

قال الخافض ابو محمد الدمياطي : في السنة السادسة سابق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الخيل فسبق فرس لابي بكر فاخذ سبقا وهو اول مسابقة كانت في الاسلام . ذكر ذلك غير واحد من العلماء . من سيرة الشامي وذلك دليل ما كان له عليه السلام من الاهتمام بامر الخيل وتربيتها وقال : الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة . وقال تعالى : واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل .

### الوقوف

بعد اقتسام غنيمة خيبر استشار عمر النبي صلى الله عليه وسلم في سهمه منها وحسب في سبيل الله فكان سنة المسلمين في التحسيس على انواع البر والاحسان قبل هو اول حبس في الاسلام .

### حد الحرابة وهي افساد السابلة

كان تشريع في السنة السادسة أو السابعة واقامه النبي صلى الله عليه وسلم على النفر الذين حاربوا وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم وسمروا عينيه . وغدروا وارقدوا واستاقوا ذود الصدقة . وهم من عكل وعربنة . قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم وهم ضعفاء الاجسام بالجوع . فصرخوا بحمي المدينة فبعثهم الى ابل الصدقة خارج المدينة يشربون البانها وابوالها يستشفون بذلك . فلما شفاو غدروا وفعلوا فعلهم هذه . فرجده النبي صلى الله عليه وسلم في اثرهم فادركوا . ولما اتى يوم نزل قوله تعالى : انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض . فاقام الحد عليهم وافص للراعي بعائد الصرامة لئلا يعود غيرهم وكانت هذه القصة

ما بين السادسة والسابعة . قال قتادة راويه في البخارى فحدثني محمد بن سيرين ان ذالك كان قبل ان تنزل الحدود زاد قتادة كما في مغازى البخارى وقبل النهي عن المثلة .

### تحريم لحوم الجر الانسية ونحوها

في السابعة ايضا في غزوة خيبر حرمت لحوم الجر الانسية . ان العرب كانوا ياكلون جميع الحيوانات لا يكثرثون . وان كان بعضهم يانف من بعضها كالخنزير . فجاء الدين بتحريم لحوم الجر الانسية في هذه السنة بالسنة . والبغال متبسة عليهما فياس شبه كما سبق . وكذلك الخيل في قول لما لك . قيل ولم يرجد في السنة ما يدل له . واستدل بقوله تعالى : والخيل والبغال . الاية كما تقدم . وقيل حلال وقيل مكروه وهو المشهور عندنا وقد سبق ايضا . ووردت السنة بالنهي عن كل ذى ناب من السباع وذى مخلب من الطير . وقد تقدم لنا ما قيل في ذلك

### المزارعة والمسافات

في السابعة ايضا شرعت احكامهما لما عامل النبي صلى الله عليه وسلم يهود خيبر على ان يعملوا في ارضهم ونخيلهم بالنصف . وكان في صدر الاسلام انما يزرع ثلاثة . رجل له ارض . ورجل منح ارضا . ورجل اكرى ارضا بذهب او فضة . رواه ابوا داود والنسائي باسناد صحيح عن ابن المسيب

### حرمة مكة

في السنة الثامنة فتح الله على نبيه الحرم المكي فدخلها لا بس السلاح غير محرم . ودخلها غنوة وقيل صلحا وابتاحت له ساعة من النهار خصوصية له . ثم خطب النبي صلى الله عليه وسلم وقال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس . وان الله اباحها لنبيه ساعة من نهار . وعادت لها حرمتها كما كانت بالامس . لا ينفر صيدها ولا يعضر شجرها الحديث . والمراد بتحريمها ان تكون على الحياد ولا تجعل محلا عسكريا . ولا ميدانا للمنافسة السياسية بل محل عبادة ونسك . فالحنيفة يقولون ولو التجأ اليها البقاة او

من وجب عليه قصاص عنيق عليهم حتى يسلبوا . ولا قتال ولا قصاص بالحرم اصلا . وغيرهم يقول ان الحرم لا يجبر عاصيا ولا قارا بخربته كما ثبت في السنة . وعلية فيقاتلون في الحرم . فالفرق بينها وبين غيرها انما هو في وجوب جعلها محاذية ما يمكن . اما ترك البغاة بها فانه يؤدي لفساد النظام وذلك ظاهر . فيحاربون بها ان دعت لذلك ضرورة حربية . وتقام بها الحدود والقصاص كغيرها من البلدان

### القصاص

في السنة الثامنة كان اول قود في الاسلام افاد النبي صلى الله عليه وسلم بمكة رجلا من هذيل برجل من بني سليم بحكم قوله تعالى : يا ايها الذين امنوا كتب عليكم القصاص في القتلى . الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى . وقوله تعالى : وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين والانثى بالانثى والاذن بالاذن والسن بالسن والكروح بقصاص . وقال تعالى : ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق . ومن قبل مظلوما فقد جعلنا لولده سلطانا فلا يسرف في القتل . وقال تعالى : ولكم في القصاص حياة . وكان القصاص معروفا عند العرب كما تقدم في التمهيد الثاني امكن الاسلام ضبطه وحرر نظامه . فمن تمسك بعموم ما سرى عجز الاولى قال ان القصاص عام وافراد بني ادم متكافون الا الكويين . ومن تمسك بعجز الاولى قال لا بد من الكفاءة بالدين والحرية . فلا يقتل مسلم بكافر كما هو لفظ الحديث الصحيح ولا حر بعبد . نعم انفق الكل على قتل الرجل بالمرأة . والمسئلة طويلا الذيل في كتب الفروع والخلافات \* ومن نظام القصاص ان الحق في طلبة او العفو لولي المقتول وللوالى السجن . وغيرها من الامم يرى ان الحق في اولى الامر على تفصيل في المسئلة \*

### منع بيع الخمر

في الصحيحين عن جابر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح وهو بمكة يقول : ان الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام . فقال القياسيون : وكل ما هو محرم العين فان الله اذا حرم شيئا حرم ثمنا وفي صحيح مسلم عن ابي سعيد الخدري قال : سمعت النبي صلى الله

عائد وسلم يخطب بالمدينة فقال : يا ايها الناس ان الله يعرض بالخير ولعل الله سينزل فيها امرا . فمن كان عنده منها شيء فليبع وليبتفع به . قال : فما لبثنا يسيرا حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم : ان الله حرم الخمر فمن ادرك هذه الآية وعنده منها شيء فلا يشرب ولا يبيع . فشكلوها وقد قال عليه السلام : لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجملوها اى اذ ابوها واكلوا ثمنها وهو فى الصحيح \*

### نكاح المتعة

هو نكاح الى اجل يشترطه احد الزوجين . وكان مباحا لضرورة العزو والسفر . ثم نهى عند فى غزوة خيبر ثم ابيح ثم نهى عند فى غزوة الفتح ثم ابيح فى غزوة او طس بعدها ثلاثة ايام ثم منع . وكان ذلك سنة ثمان فام يبيع بعد ذلك

### الحدود والتعازير

فى السنة الثامنة ايضا قطع يد المرأة المخزومية التى سرقت بمكة بحكم قول الله : والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله . وكان شفع فيها اسامة بن زيد حب رسول الله وابن حبه . فقال له اتشفع فى حد من حدود الله مع ان المرأة ابنة اخى ابى سليمة بن عبد الاسد صهر النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاع الذى كان زوج ام سليمة احدى امهات المؤمنين قبل ان يتزوجها النبي صلى الله عليه وسلم وقد أهم امرها قريشا ولم يشفعها ذلك . فقد خطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال : انما احلكم من قبلكم انهم كانوا اذا اذنب فيهم الشريف تركوه واذا اذنب فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد وأيم الله لو سرقت فاطمة ابنتى لقطعت يدها . ثم امر بسلك المرأة التى سرقت فقطعت يدها \*

والحدود وردت فى الشريعة المطهرة فى سبعة عشر جرما بين متفق عليه ومختلف فيه . فالمتفق عليه (١) السرقة (٢) الردة . ويجب فيها القتل باجماع فى الرجل لقوله عليه السلام : من بدل دينه فاقلبوه (٣) الحراقة وتقدمت (٤) الزنا قال تعالى : الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة . وقال فى حق الرقيق : فاذا احصن فان اثنين بفاحشة



فعلين نصف ما على المحصنات من العذاب . وزادت السنة تعذيب عام لغير المحصن ورجم المحصن وتقدم (٥) القذف وتقدم (٦) شرب الخمر وتقدم في نسخ السنة بيانده . وسواء سكرام لم يسكر . هكذا عدة الحفاظ من المتفق عليه في كتاب الحدود . ولكن بعده بسبعة اوراق تعقب على عياض وغيره في حكاية الاجماع على وجوب حد الخمر . وحكى عن طائفة من اهل العلم انه لاحد فيه وانما فيه التعزير . نقل ذلك عنهم الطبري وابن المنذر وغيرهما . ثم اجاب عنه ولكن فيه قول عن ابن عباس : انه لاحد فيه ولا زجر نقله هو فانظره . ومن المختلف فيه (١) جحد العارية قال احمد واسحاق ابن راهويه هو كالسرقة بل منها لان حديث المخزومية ورد في بعض النسخ كانت تستعير المتاع وتجده كما في الصحيح (٢) شرب ما يسكر كثيرة من غير الخمر خالف فيه الحنفية اذا لم يسكر بالفعل (٣) القذف بغير الزنا (٤) التعريض بالقذف (٥) اللواط ولو بمن يحل له وطؤها (٦) إثبات البهيمية (٧) السحاق (٨) تمكين المرأة القرد او غيره من الحيران من وطئها (٩) السحر (١٠) ترك الصلاة تكاسلا . قال به مالك والشافعي : خليل وقتل بالسيوف حدا ولو قال انا افعل وخالفهما ابو حنيفة (١١) الفطري رمضان . قيل فيه الصرب وزيد على ذلك قتل (١٢) من سب واحدا من الرسل عليهم السلام (١٣) وقتل الزنديق والقتل فيهما من غير استنابة بخلافه في الردة (١٤) وشرب الخمر اذا تكرر فانه يقتل في الرابعة أو الخامسة الا انه قول شاذ جدا (١٥) والجاسوس ايضا فانه يقتل ان رآه الامام (١٦) والقدرية . قال جماعة من الائمة ان تابوا والا قتلوا بل كل مبتدع (١٧) ومن طلب حريم انسان او ماله بغير حق (١٨) ومن خالف الاجماع واطهر الشقاق وذكر ابن العربي في المائدة من احكامه ان القتل جاء باكثر من عشرة اشياء بين متفق عليه ومختلف فيه فانظره . وها انت رايت ستة عشر موضعا منها بين خلاف ووافق . وهذا كد خارج عما تشرع فيه المقاتلة (١٩) كما لو ترك قوم الزكاة ونصبوا ذلك الحرب (٢٠) والبيعة الخارجيين على الامام فللعادل قتالهم . ومن المتفق عليه القصاص (٢١) في النفس وفي الجراح عدا وتقدم . فيصير شرع القتل في تسعة عشر

موضعا . ولكنها لا تخرج عن حديث لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى  
ثلاث النفس بالنفس والزانى المحصن والموتد المفاقر للجداعة انظر  
المأظف في الدماء . فهذه الجرائم التى بيئت الشريعة جزاءها ووراء ذلك  
الزواج والنعاير . فقد فرضت للامام فيما سوى هذه الجرائم فله ان  
يعزر لحق ءادى او معصية الله بما شاء بقدر الحد فى الجرائم التى هى  
كعرائد او اكثر فيما هو اعظم او اقل فيما هو اخف بما يراه . هذا قول المالكية  
وكثير من العلماء : خليل : وعزر الامام لمعصية الله او حق ءادى . ولكن عالم  
يؤثر الى النفس فان سرى اليها فيه تفصيل يطلب فى محله . وقد ثبت  
ان عمر حد رجلا شرب الخمر فى نهار رمضان بمائة جلدة . ثمانين حد الخمر  
ومشرب حرمة الشهر . يعنى وذلك زيادة على الكفارة المعروفة وحد بعض  
الولاة رجلا لا يطبى ثلاثمائة وام ينكر عليه مالك . قاله ابن العربى  
فى الاحكام وقد نصرا على تعزير شاهد الزور باشارة والطوائف به ومن  
ادل العلم من يرمى نفسه الى غير ذلك مما هو مقرر فى كتب الاحكام .  
فهذا تعلم انضباط الشريعة وما فيها من تمام النظام كما بينا ذلك فى غير  
موضع من هذا الكتاب وغيره ردا على من يزعم انه ليس فيها الا التوسع  
الاخرى الذى لا يؤثر الا فى المؤمنين وان ذلك سبب فوضى الاحكام  
وعدم النظام عند المسلمين فى هذه الازمان . وهذا عسلا مبين ومغالطة .  
فبأى حق نظروا لحاضر المسلمين ولم ينظروا لما مضى . اجهل منهم بتاريخ  
الاسلام ام تجاهل ؟ وبأى حق يستقدرون شريعة يجهلون ما فيها من  
الراجحين الزاجر الاخرى والراجح الدينى ؟ فهى امس بالنظام من بقية  
الشرايع . نعم فرضت فى بقية الزواج لولاى الامر ان يكون مطابقة لكل زمان  
ومكان بغير الاحوال ولو انها بينتها وحددتها ملأوا علينا العالم صراخا بانها  
ام تبقى صالحه الان لتغير الاحوال كما قالوا فى حد السرقة والزنا بل  
وفى القصاص . واذا ذلك يذمرون بانها حجرت عليهم كل شئ . ومن  
صالحهم فيا لله من عرائهم . ومسألة النظام فى الاسلام لاهميتها خصصت  
لها تأليفا خاصا فليظهره من شاء التوسع فى الموضوع \*

## زيارة القبور

كانت ممنوعة في صدر الاسلام لانها اعظم اسباب سريان الافكار الوثنية . فلما تقررت مبادئ الدين ورسخت ابيح ذلك . قال الطيبي في شرح المشكاة لما فتح عليه السلام مكة سنة ثمان زار قبر امه . فقال عليه السلام استاذنت ربي في ان ازور قبرها فاذن لي فزوروا القبور فانها تذكركم الموت . وفي الصحيح كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزورها . ونهيتكم عن لحوم الاضاحي فوق ثلاث . فامسكوا ما بدا لكم . ونهيتكم عن النبيذ الا في سقاء فاشربوا في الاسقية كلها ولا تشربوا مسكرا \* غير ان القصد من الزيارة التذكروالاختبار . ثم الدعاء والاستغفار للموتى كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم في زيارة شهداء احد لا يطلب نفع من الميت او دفع ضر فلا مسوغ لذلك وهل ابيحت الزيارة للذكور فقط او والاناث خلاف \*

## الاداب الاجتماعية

في السنة الثامنة وفدت الوفود من اقاصي البلدان ودخل الناس في الدين افراجا ونزل كثير من احكام اديبة اجتماعية مذكورة في سورة الحجرات التي فيها يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا . ان اكرمكم عند الله اتقاكم . وهذا اعلى نظام اجتماعي عرف في تاريخ الخليفة . ولهذا صدر به عليه السلام في خطبة حجة الوداع لاجتماع وجوه المسلمين بها كما ياتي وكقوله تعالى : ولا يغتب بعضكم بعضا . وقوله في حق الرسول يا ايها الذين ءامنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله . وقوله : لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم وانتم لا تشعرون . وقوله : وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما . فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله . وقوله : انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين اخويكم . فمضمون سورة الحجرات كاف للنظام الاجتماعي الاسلامي . ولى فيها تاليف خاص ■

## اتخاذ المنبر

في السنة الثامنة على ما في اسد الغابة اتخذ نبي الله صلى الله عليه وسلم منبرا لسمع الناس وقصته في الصحيح \*

## ستر العورة

العورة المغلظة عند مالك السواتان والمخففة ماسواهما مما بين السرة والركبة وذلك من الرجل والامة اما المرأة الحرة فكلها عورة يجب سترها عند الوجه والكفين ان امنت الفتنة والا فيجب سترهما ايضا . فاما سر المرأة فتقدم تاريخ نزوله . واما ستر عورة الرجل فهو فرض اسلامي تقتضيه الاداب العمومية والحشمة الالمانية عند مالك . واذا كان من الاداب فيجب السترة في الصلاة التي هي احق بالادب بالاولى وغير ذلك يقول انه من شروط الصلاة بحيث اذا لم يستر تبطل صلاته .

كان العرب يطوفون بالبيت عراة رجالا ونساء ويقبلون ثياب ادنيا فيها فلا تطرف بها . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : كانت المرأة تطرف بالبيت وهي عريانة فتقول من يعيرني تطوافا تجعله على فرجها وتقول \*

اليوم يبدوا بعضه أوكله . فما بداه منه فلا أحله

فمنات هذه الآية خذوا زينكم عند كل مسجد . وفي صحيح مسلم ايضا ان العرب كانت تطرف عراة الا الحس (١) وهم قريش الا ان يلبسهم الحس ثيابا فيعطى الرجال الرجال والنساء النساء زاد غيره . ومن لم يكن له صدق بمكة يعمره ثوبا طائف عريانا او في ثيابه والقاه بعد فلا يمسها احد . فلما بعث الله رسوله وانزل عليه : يا بني ادم خذوا زينكم عند كل مسجد اذن مؤذن رسول الله الا لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان . وكان الذاء بمكة سنة تسع . قاله ابو حيان \* اما النبي صلى الله عليه وسلم فكان السترو اجبا عليه من اول المبعث وما رأت قط عريانا منذ كان ينقل حجارة الكعبة عند بنائها وعمره خمس وثلاثون سنة تصد الله من ذلك . والمجهور على ان قوله تعالى : خذوا زينكم عند كل مسجد . هو ستر العورة في الصلاة والطواف معا بدليل كل مسجد وليس الطواف الا في مسجد واحد . وان اللفظ وان كان خاصا بالمسجد لكنه عام في الستر مطلقا فلا يجوز للمسلم ان يكشف عورته الا

(١) الحس بفتح الحاء المهملة وسكون الميم عاهرة سين سهلة

لزوجته او امه ويكره لهما النظر بعورتها الا لضرورة بل لا ينبغي له الكشف منفردا ولا النظر الى عورة نفسه الا بقدر الضرورة . وهذا من اجل الاداب الاجتماعية التي فرط فيها المسلمون وهي من شرهم . فتوى نساء البوادي عاريات ورجال كثير من الخواصر لا يبالون بكشف العورة في الحمامات

## التوبة

في التاسعة ايضا غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تبرك وتخلف عند رجال فادبروا بما يليق بهم . ثم تاب ثلاثة منهم فقبل الله تربيتهم ونزل لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعه العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلب فريق منهم ثم تاب عليهم . انه بهم رءوف رحيم . وعلى الثلاثة الذين خلفوا . وكانت التوبة في الشرائع قبل الاسلام اصعب مما في الاسلام فان بنى اسرائيل لم تقبل منهم التوبة من الردة الا بان يقتلوا انفسهم بخلاف الاسلام نعم في غير عبادة العجل كانت عندهم التوبة بدون قتل خلافا لما نقله الابي عن سفيان الثوري بدليل حديث الصحيحين في الذي قتل تسعة وتسعين نفسا كما ان التوبة لا تسقط القتل عندنا في القصاص لانه حق الغير بل ولا حد الزنا عند غير الحنفية ولا حد الحرابة عندنا خلافا لمن نقل فيه الاجماع على سقوطه . وتقدم أن الزنديق وساب الرسول عليه السلام لا بد فيهما من القتل ولكن لا يكلفان بقتل انفسهما \* ان التوبة فيما بين العبد وبين مولاه مقبولة في كل ذنب حتى القتل عند الجمهور ولا يطلب منه ان يفضح جريمته امام الراهب كما عند النصرى بل العبد يناجي ربه ويلجئ اليه منه اليه لاحاب ولا مانع . قال تعالى : ادعوني استجب لكم \*

## اللعان

في التاسعة ايضا وقعت قضية عويمر العجلاني عند منصرف النبي صلى الله عليه وسلم من تبرك كما عند الدار قطنى وغيره حيث رمى زوجته بالنزى . فانزل الله فيه والذين يرمون ازواجهن ولم يكن لهن شهود الا انفسهم فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة

ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين . ويدرو عنها العذاب ان تشهد اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين . فحكم بينهما بذلك وتلاعنا في المسجد النبوى على الكيفية المبينة فى الايدى وفرق بينهما وصارت ستة المتلاعنين . واما حديث ملاءنة هلال بن امية الضمرى الذى فى الصحيح انه اول من لاعن . فذكر ابو عبد الله اخو المهلب بن ابي صفرة انه خطأ وان الذى لاعن هو عويمر العجلانى نقله الابى فى شرح مسلم \*

### صلاة الجنائز وتكبيراتها

فى التاسعة ايضا تقرر عدد تكبيراتها وهى اربع تكبيرات اذ فيها توفى النجاشى ملك الحبشة فتعاه النبى صلى الله عليه وسلم لاصحابه فى اليوم الذى توفى فيه . وخرج بهم للبقيع فصنعهم وكبر اربعا ودعا فاستقر العمل على ذلك وكان قبله تارة يكبر اربعا وتارة اكثر واقل

### منع المشركين من دخول مكة

فى التاسعة ايضا انتهت المدة التى كانت بين النبى صلى الله عليه وسلم وبين المشركين فنبد اليهم عهدهم ووجه ابا بكر فحج بالناس ومعه على يبلغ عن رسول الله لهم سورة براءة التى فيها الامر بانعلاء المشركين عن مكة وتحريم دخولها عليهم بعد اربعة اشهر من حج ابي بكر قال تعالى : وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر . ان الله برىء من المشركين ورسوله . فان تبتم فهو خير لكم . وان توليتهم فاعلموا انكم غير معجزى الله . ونزل قوله تعالى : انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وطهر الله الحرم منهم كما كان طهرا من الاصنام سنة ثمان

### صلاة كسوف الشمس

فى السنة العاشرة كسفت الشمس بعد موت ابراهيم بن مولانا رسول الله صلى الله عليه وعلى ذريته وسلم فقال الناس كسفت لموته . فخطبهم النبى صلى الله عليه وسلم وقال ان الشمس والقمر لا يكسفان لموت احد ولا لحياته ولكنهما ايتان من آيات الله يخوف الله بهما عباده .

فاذا رايتموهما فافزعوا للصلاة كما في الصحيح . ثم على صلاة الكسوف  
بهم جماعة على الكيفية المذكورة في الصحيح . وقيل ان الكسوف تكرر  
في الزمن النبوي لذلك اختلف الرواة في كيفية صلاته . ونقل الالباني  
في شرح مسلم ان كسوفاً كان في غزوة خيبر التي كانت في المحرم سنة سبع  
فالله اعلم

### حديث جبريل في الايمان والاسلام والاحسان

في العاشرة ايضا جاء جبريل في صورة رجل شديد سواد الشعر شديد  
بياض الثياب . فسأل رسول الله عن الايمان فعرفه له بقوله : ان تؤمن  
بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره . والاسلام فعرفه له  
بقوله : ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وتقيم الصلاة  
وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلاً .  
والاحسان فعرفه له بقوله : ان تعبد الله كأنك تراه . فان لم تكن تراه فاد  
يراك . وعن اشراط الساعة فيبينها له . فلما اذبر قال ذلك جبريل جاء  
يعلمكم دينكم . وهذا حديث في الصحاح اشهر من قفانك ■ وهو اصل  
عظيم في الدين منه اخذت احكام ابواب العبادة من الفقه واحكام عام  
التوحيد وعلم التصوف وعليه رتب العلماء كتبهم الموضوعة في الفنون الثلاثة

### حرمة الدماء والاعراض والاموال

من خطبته التي خطبها عليه السلام بمنى عام حجة الوداع جد الله  
وائتني عليه . ثم قال : اما بعد ايها الناس . الا ان ربكم واحد وان اباكم  
واحد ألا لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي ولا لاسود على  
احمر ولا لاجر على اسود إلا بتقوى الله . ان اكرمكم عند الله اتقاكم . الا  
هل بلغت قالوا بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فليبلغ الشاهد  
الغائب فرب مبلغ أوعى من سامع . ثم قال أتى شهر هذا فسكنوا .  
فقال هذا شهر حرام . اى بلد هذا فسكنوا فقال بلد حرام . اى يوم هذا  
فسكنوا فقال يوم حرام . ثم قال ان دماءكم واموالكم واعراضكم عليكم حرام  
كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الا هل بلغت فليبلغ  
الشاهد الغائب قال الناس نعم قال اللهم أشهد . الا ومن كانت عنده



امانة فليودها الى من ائتمده عليها الى ان قال الا ان كل مسلم مُحَرَّم على كل مسلم الا لا تظلموا الا لا تظلموا انه لا يحل مال امرئ مسلم الا بطيب نفس منه الى ان قال ان المسلم اخو المسلم انما المسلمون اخوة الى ان قال انما امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله . فاذا قالوها عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله لا تظلموا انفسكم لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض . وقد تقدم بعض من هذه الخطبة ومن قوله دماءكم واموالكم (لخ) استنبطت حُكْمُ العِلل التي هي مبنى القياس والاجتهاد كما سبق لنا في اسرار الشريعة

### لاوصية لوارث

في خطبة حجة الوداع قال عليه السلام : لاوصية لوارث كما في ابى داود والترمذى وتقدم ما في ذلك في ترجمة النسخ في الثروان

### الوصية بالثلث

في العاشرة ايضا منعت الوصية باكثر من الثلث في قصة سعد بن ابى وقاص لما مرض وعاده النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اوصى بثلاثي مالي فقال لا . لأن تترك ورثتك اغنياء خير من ان تتركهم عالة يتكففون الناس الى ان قال له الثلث والثلث كثير والحديث بذلك في الصحيحين

### ابواب المعاملات وحرمة الربا

قد نظمت الشريعة ابواب المعاملات بامر من .

— **الاول** امرت بالوفاء بالعقود . ففي السنة العاشرة نزلت المائدة التي اولها : يا ايها الذين ءامنوا اوفوا بالعقود . وهي العقود الصحيحة شرعا الخالية من المفاسد الاجتماعية والدينية والادبية .

— **الثاني** اوجبت الصدق على المتعاقدين وترك الغش والأيمان الفاجرة والايات والسنة في هذا كثيرة لانحتاج لجليلها . ومن جلسته ماى القرءان المبني عليها المعاملات الشرعية ذات الابواب الواحدة قوله تعالى : يا ايها الذين ءامنوا لاتاكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم . وقوله : ولا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل وتدلولها بها الى

الحكام لتأكلوا فريقتا من اموال الناس بالاثم وانتم تعلمون . اما الربا ففي العاشرة نزلت اية حرمة الربا التي في آخر البقرة . وفي صحيح مسلم عن فضالة بن عبيد كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر يبايع اليهود الرقبة الذهب بالدينارين والثلاثة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبيعوا الذهب بالذهب الا وزنا يوزن . فبقتضى انهم في غزوة خيبر كانوا يتعاملون بالربا . وقد كانت في المحرم سنة سبع والحرم كان بائرها على ظاهر الحديث ولا ينافيه تاخر نزول الاية الى السنة العاشرة لان تحريم الربا مما نزل تدريجا . ففي اول الامر حرم عليهم ما فيه الربح باصعان مضاعفة لما في ذلك من الاجحاف بحقوق المحتاجين للتعامل قال تعالى : يا ايها الذين ءامنوا لا تأكلوا اموالكم مضاعفة . وانظروا الله لعلكم تفكرون . وانظروا النار التي اعدت للكافرين . ثم نسخ في حجة الرداء لما وضع ربا الجاهلية حتى ربا العباس . ففي صحيح مسلم عن جابر من حديث الطويل في الحج ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس بعرفة فقال ان دماءكم واموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الا كل شيء من امر الجاهلية تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وان اول دم اصع من دمانا دم اياس ابن ربيعة بن الحارث كان مسترضعا في بني سعد فقتله ذيل ربا الجاهلية موضوع واول ربا اصع ربانا ربا العباس بن عبد المطلب فانه موضوع كله فانظروا الله في النساء فانكم اخذتموهن بامانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن ان لا يوطئن فروجهن احدا نكحوهن فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح . ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف . وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده ان احصتم به كتاب الله الحديث . ونزل في العاشرة ايضا واحل الله البيع وحرم الربا . فمن جاءه موعظة من ربه الاية . ونزل : يا ايها الذين ءامنوا اتقوا الله واذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين . الاية فحرم كثيرة وقليله . وقد بينت السنة ما هو الربا فكل معاملة منعت كتابا او سنة فهي ربا وما سواها هو الحلال . وبهذا تفهم : واحل الله البيع وحرم الربا . فالسلف بمنفعة ربا وفيه نزل القروان . وكان الرجل اذا حل الدين عليه ولم يجد وفاء زاده في الدين

وزاده في الاجل وهـ . ففسح الدين في الدين فهو ربا . وضع وتعجل ربا وحط الضمان واربدك ربا وربا النساء ربا وربا الفضل اذا اتحد الجنس ربا على الصحيح . وانواع ذلك كثيرة استقصتها كتب الفقه والخلافات . وكان سيدنا عمر متوقفا في ابواب من الربا لم يرد فيها نص . فند خطب في آخر حياته . وقال ليت النبي صلى الله عليه وسلم عهد لنا فيها . قال ابن العربي في الاحكام صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ستة وخمسون معنى نهى عنها . ثم عددها واحد واحدا غير ان منها ما نسخ كانهى عن كراء الارض والماء والكلأ . ومنها ما دخله التخصيص كبيع ما لم يقبض . ومنها ما هو محمول على الكراهة كبيع السور وكسب المحجام . وذلك في كتب الفقه . ثم قال ولا تخرج عن ثلاثة اقسام وهي الربا والباطل والغرر . ويرجع الغرر بالتحقيق الى الباطل فتكون قسمين . وهذه هي المناهي تندخل وينفصلها المعنى . ومنها ايضا ما يدخل في الربا والتجارة ظاهرا . ومنها ما يخرج عنها ظاهرا . ومنها ما يدخل فيها باحتمال . ومنها ما ينهى عنه مصلحة للخلق وتالف بينهم لما في التدابر من المفسدة هـ

ثم ان ابواب المعاملات من الفقه من ضيقها كاظاهرية حيث حلوا جميعا على الفساد الاما دل الدليل على جوازها والجمهور على العكس ولو ان الجمهور حلوا تدخل الشرع فيها على معنى حفظ مصالح الخلق وجعلوا الاحكام فيها كلها دائرة على هذا الاصل لاتسعت ابواب المعاملة على المسلمين . لكنهم ادخلوا فيها التبعيد لما قام عندهم من الادلة على قصده فصافت المعاملة والمذاهب في ذلك غير متساوية . فمذهب مالك اضيق الصرى وغيره لا يرى رايه فيه . لكن تجد لهم تضيقا في باب غيره . وتضيق الفقهاء ابواب المعاملات كان سببا في ان المتسكين بمذاهبهم تقل معاملاتهم ويضيق حالهم . وكل من اتسعت متاجرة فاما ان يبحث عن الاقوال الشاذة فيقارنها ولا يعدلها . واما ان يندب التقييد بالاحكام الشرعية في معاملاته وهي الطامة الكبرى . وليروسعوا على الناس لكان خيرا من ان يحملهم على هذا المركب الخشن فاننا نرى كثيرا من الفقهاء ياخذون بالاحكام الشرعية في الارض مما تنبت وفي شركة الجاس وبيع الصفقة . بيدى الفقهاء ان يقيدوا الامنة عن ما يزيد تقدمها ولا

يضيقوا عليها حتى تخلع الرسن ولا ان يوسعوا حتى تنحل الشريعة بل الاعتدال اساس من اساس الشريعة وما جاء الضيق الا من الاقيسة ثم الاستحسان والا فالنصوص الشرعية المانعة من انواع من المعاملات قليلة جدا بالنسبة لما فرعه الفقهاء بالاستنباط المبني على اصل دخول التبعيد والتدين في باب المعاملات \* وقد سألتني الصدر الاعظم بتونس حفظه الله عن هذه المسئلة قائلا ان اليهود ثم الاوروبيين استحوذوا على تجارة العالم لعدم تعرض شريعتهم لهم في معاملاتهم فيمل من رخصة المسلمين كي يخرجوا مما هم قيد من الضيق المؤدى للفقر والهلاك فاجبته ان اليهود نبذوا شريعتهم والا فهي تنهاهم عن الربا اما نحن ففتح الباب على مصراعيه نبذ للشرعة . لكن كل مسئلة ينظر لها رخصة فان وجدت في مذهب فيترخص للضرورة والا فلا هذا ماخص جوابي له فاقنع به \*

### الذكاة والصيد

غير خفي ان الذكاة عندنا حكمها وسط بين افراط اليهود وتقريط النصارى فالاولون لا يذبح لهم الارئيس دينسي بسكين بالغة الحد في التحديد . وفي مرة واحدة يبرها ولا يخفى ما في ذلك من الضيق والاعوجاج حتى قتلوا عنق الدجاجة من غير اسالة دم . اما عندنا فما انهر الدم وذكر اسم الله عليه فكل ليس السن والظفر كما في الصحيح . فكل مبيز يناكح يذكي ولو يهوديا او نصرانيا ولو امرأة حضريا او بدويا . وكل محدد يفري الودجين تصح به الذكاة ولو حجرا او قصبيا الا السن والظفر . اما الصيد فاصابته بمحدد في اى مرضع أو بناب كلب معلّم بنية في الكل . والمحرم عندنا هو المذكور في المائدة التي نزلت في السنة العاشرة وهي اخر ما نزل من السور . قال تعالى : حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به والمنخنقة والموقدة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيتم وما ذبح على النصب . قال ابن العربي في الاحكام لدى قوله تعالى في الانعام : قل لا اجد فيها اوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة او دما مسفوحا او لحم خنزير فانه رجس او فسقا اهل لغير الله به . الاية . انها نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم نزل عليه اليرم اكملت لكم دينكم . وذلك يوم عرفه يعني في حجة الوداع

على قول الاكثر وهذا يعتبر على ما تقدم لنا في صدر القسم الاول من الكتاب ان الانعام مكينة باتفاق على ما في الاتفاق \*

وتقدم لنا ان وجوب ذكر اسم الله او سنيته وتحريم الميتة والدم وحكم الخنزير . شرح في اول البعثة قبل الهجرة بداية النحل وهى : انما حرم عليكم الميتة والدم وحكم الخنزير وما اهل لغير الله به . فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم . وهى مكينة ونحوها في البقرة ايضا وهى مدنية . فالذى تجدد في السنة في العاشرة هو تحريم المنخقة وما معها وهى في معنى الميتة فيحتمل ان اية المائدة بيان لآيات الانعام والنحل والبقرة وهو الظاهر . ويحتمل انها زيادة عليها .

وعلى كل حال الذى يظهر من الثراء والسنة ان العرب كانوا يذكرون قبل الاسلام بدليل وكل جعلنا منسكهم ناسكوه والنسيكة الذبيحة وبدليل قصة الذبيح وبدليل انهم كانوا يذبحون لاصنامهم . وكان لهم مذبح في البيت الحرام وبني كما هو مقرر في الآثار فلم يجرى الشرع بجديده في امر الذكاة على ما كان عندهم نعم اتى بيانها وبيان التها وكيفيتها ومنع مما كانوا ياكلونه من المنخقة وما بعدها . وامر بالنسيمة وان ما ذكر عليه اسم صنم او اى مخلوق فميتة كما نهى عما كانوا ياكلون من الميتة فان الثراء مصرح بانهم كانوا ياكلونها . قال تعالى : وان يكن ميتة فهم فيه شركاء . فهم كانوا ياكلون المذكى والميتة معا \*

كما انه فصل في الصيد وان ما صيد بعرض المعراض او صاده كلب غير معلم او محرم فلا يؤكل ويعتبر ميتة . الى غير ذلك من الاحكام الميتة في الثراء والسنة . قال تعالى في سورة المائدة : يستلزنك ماذا اهل لهم . قل اهل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونن مما علمكم الله . فكلوا مما اسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه . وقال تعالى : اهل لكم صيد البحر وطعامه . متاعا لكم والسيارة . وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما . وقد اباح الثراء ذكاة الكناهى وهو ما ياكله اهل دينه . قال تعالى : وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم . يهودا او نصارى ولم يفتلوا عنك الدجاجة على ما قال ابن العربى ومن تبعه ضرورة الخلطة ولذا اباح لنا الزوج منهم وقبولهم ذمة قالوا وتوددا . ولا يصح قصر الاية

على اليهود لانهم لا ياكلون ذبيحتنا . والله يقول : وطعامكم حل لهم .

### الكلاله في الميراث

من آخر ما نزل من القروان قوله تعالى : يستغنونك . قل الله يفتيكم في الكلاله . ان امراة هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد . فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك . وان كانتا اخوة رجلا ونساء فللذكر مثل حظ الانثيين . فهذه في الاخوة او الاخوات الاشقاء اولاد عند عدم الاشقاء . وكان نزل قبلها آية اخرى وهي : وان كان رجل يورث كلاله او امراة وله اخ او اخت فلكل واحد منهما السدس . فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث . والاجماع على ان هذه في الاخوة للام وانهم يرثون الثلث فقط يشتركون فيه سواء الذكر كلالته . فان انفرد واحد فالسدس فقط ذكر او انثى . وفي الكلاله خلاص عريض ليس المحل محله .

### كمال الشريعة

نزل على النبي صلى الله عليه وسلم اعلاما بكمال الشريعة قوله تعالى : اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً . بعرفة . وهو وافق يوم عرفة عشية يوم الجمعة في حجة الوداع كما في حديث عمر في الصحيحين والمواد والله اعلم من اكمال الدين اكمال امره الذي تقدم الكلام عليها صدر الكتاب . فلا يخفى نزول آية نهي تحريم الربا والكلاله بعد هذه الآية لبعثتهما بالفروع . وقال الطبري وغيره اكماله بالحج اذ كانوا منصرين مند قبل الفتح . وقد روى عن ابن عباس ان قوله تعالى : وانظروا يوما ترجعون فيه الى الله . نزلت قبل وفاته عليه السلام بشع ليل . وفي صحيح مسلم عن انس ان الله عز وجل نزل الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته حتى ترقى واكثر ما كان الوحي يوم ترقى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

### وقوع الاجتهاد في العصر النبوي

ان وقوع الاجتهاد من الصحابة في تصدق عليه السلام واستنباط الاحكام الثابتة من اصولها لا يخفى فيه من المعرفة بالسنة . وقد تمت

امثلة من ذلك ويأتى ايضا كثير منها ولغات بعشرة ادلة . وقد يتضمن الواحد منها ادلة فتقول (١) قال عليه السلام فيما رواه الترمذى افرضكم زيد بن ثابت واقضاكم على وقضاياه مشهورة اقر منها النبى صلى الله عليه وسلم كثيرا . وسيأتى بعضها (٢) ومن ذلك فنواه فى المرأة التى وقع عليها ثلاثة رجال فى طهر واحد بالقرعة كما تقدم . وقد اورد ابن القيم كثيرا من قضاياه فى كتابه الطرف الحكيمه فلي نظر (٣) ومن ذلك اجتهاد بعض الصحابة لما قال عليه السلام : لا يصليان احد العصر الا فى بنى قريظة فصلى البعض فى الطريق محافظة على الوقت وبعضهم وقف مع الامر فلم يصل حتى وصل والحديث فى الصحيح . فعذر الجميع ولم يعنف على واحد منهم . وعن الاجتهاديين تفرع مذهب القياسيين واهل الظاهر (٤) وروى سعيد بن منصور فى سننه عن ابي عوانة وابى الاحوص عن سماك ابن حرب عن حنش الصنعاني عن ابي كرم الله وجهه . قال : لما بعثنى النبى صلى الله عليه وسلم الى اليمن قاضيا حفر قريم زينة للاسد فوقع الاسد فيها وازدحم الناس عليها فوقع فيها رجل وتعلق بشاخر وتعلق الاخر بشاخر حتى صاروا اربعة . فحرجهم الاسد فيها فهلكوا وحمل القوم السلاح وكاد يكون بينهم قتال فاتيهم فقلت لهم اتقتلون مائتى رجل من اجل اربعة . تعالوا اقض بينكم . فلأول ربع الدية وللثاني ثلثها وللثالث نصف الدية وللرابع الدية كاملة وجعلت الدينان ونصف سدس الدية على من (١) حفر الزينة لقبائل الاربعة الموتى فسخط بعضهم . فلما قدموا على النبى صلى الله عليه وسلم قال القضاء كما قضاه على . قال ابن العربى فى الاحكام وتحقيقها ان الاربعة متعاونون خطنا بالتدافع فى الحفرة فلهم الديات على من حفر . بيد ان الاول مقتول بالمداغة قاتل الثلاثة بالمجادبة فله ربع الدية لمقتولينه وعليه ثلاثة ارباع الدية لمن قتلهم . واما الثاني فله ثلث الدية وعليه الثلثان للآخرين الذين قتلها . وللثالث

(١) قوله على من حفر الزينة كذا فى احكام ابن العربى وفى اعلام الموتعين على من حفر رأس البير . فلا ادري هل الضاد تصحفت الى الفاء او العكس او هو اختلاف الرواية . والذي يظهر من ابن القيم ان الضاد هى الرواية ه مؤلف



نصف الدين وعليه الميث للراحد الذي جديده . فرفع المصداق من  
العراق . وهذا من بديع الاستنباط الذي لا يدركه الشاذي ولا يلحقه  
بعد النيران الا العاكف المهادي . وبقي عليه ترجيد استحقاق الرابع  
للدينه كامله وهو ظاهر لا بد لم يجذب احدا . فثبت دينه كامله لعاقله وانما  
كانت الدينان ونصف سدسها على من حضر او حفر مع ان الاسد هو  
الذي عدا على الاربعة وقبلهم والعجماء جبار كما اذا تجاذبوا وغرقوا  
في البحر . لان الحاضرين قد تسبوا بالنزاحم ولولا ما وصلت اذية الاسد  
الى السافطين كما ان الذين حفروا قد تسبوا ايضا (٥) ومن ذلك ما قال  
الشعبي اجتمع ثلاث جوار فركبت احدها على عنق الاخرى فقصت  
الثالثة المركبة فقصت الركبة فقصت التي كسرت عنقها  
فمائت فرفع ذلك الى على كرم الله وجهه فتصلى بالدينه اثلاثا على  
عواقلهم والعي الثالث الذي قابل فعل الرافضة لانها اعادت على قبل  
نفسها . واطالاف احكام على كثيرة كاخيار شجاعتهم وكرم حاتم (٦) وما يدل  
لذلك قرينة الاحكام والجيش لمن كان حديث عهد بالاسلام (١) كعتاب  
بن اسيد الذي امره صلى الله عليه وسلم على مكة بعد الفتح على مغرسته  
وحدثت هذه بالاسلام ثم حج بالناس سنة ثمان واقمر عمرو بن العاص  
على جيش ذات السلاسل بفور اسلامه فصلى بهم جنبا بالجمع كما  
في الموطا ولم يومروا بالاعادة . وواى خالد بن الوليد وغيرهم ولم يكونوا  
يحفظون الا اليسير من السنة . ولكن كانت فيهم قابلية الاجتهاد لمعرفة  
باللسان . وكان معهم من يحفظ السنة وربما اخطأوا في الاجتهاد فارتددهم  
كخالد حين قتل من قالوا عبانا . فقال عليه السلام : اللهم انى ابوء  
اليك مما صنع خالد . ووداهم من مال المسلمين لامن مال خالد بعدده  
بالاجتهاد ولم يعزله بل ابقاه على ولايته . ودانى لنا فريبا ترجيما القضاء  
والمفتين على العهد النبوي . فكل ذلك دلائل على ثبوت الاجتهاد .  
وفي صحيح مسلم عن النعمان بن بشير قال كنت عند منبر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال رجل ما بالي ان لا اعجل عيلا بعد الاسلام الا ان  
استنى الحاج . وقال اخر ما بالي ان لا اعجل عيلا بعد الاسلام الا ان اعبر

(١) عتاب كنفاع صيغة مبالغة واسيد بوزن عتيده مؤلف

المسجد الحرام . وقال آخر الخوادم في سبيل الله افضل مما قاتلتم فزجرهم  
عبر وقال لا تعرفوا اصواتكم عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة  
ولكن اذا طلست الجمعة دخلت فاستفتيت فيها اخباقتهم فيه . فانزل الله :  
اجعلتم سقاية الحاج وعارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد  
في سبيل الله الاية (١) وجوز الحاكم ان يجهد فان اصاب فله اجران . وان  
اخطأ فلا وزر عليه بل له اجر واحد كما في صحيح مسلم (٢) وهكذا ولي معاذ  
بن جبل محلا فمن اليمن وقال لدم تحكم يا معاذ . فقال بكتاب الله قال  
فان ام تجد قال بسنة رسول الله قال فان ام تجد قال اجتهد ولا الرا .  
فقال الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله . رواه ابو داود وغيره وتكم فيه  
الجزر قاضي كمن له شاهد عند البيهقي في سنده . وقد استدلل به ابن العربي  
في الاحكام وقواه السيرطي في كتاب القضاء من حاشية ابى داود .  
وكذلك ابن القيم في اعلام الموقعين . فقد قال : رواه شعبه قال حدثني ابو  
عوان عن اكرث بن عمرو عن اناس عن اصحاب معاذ عن معاذ الحديث .  
قال وعدم تسمية اصحاب معاذ لانصره اذ شهده اصحابه بالدين والعلم  
والفضل والصدق بالمحل الذي لا يخفى ولا يعرف في اصحابه منهم ولا  
كذاب ولا مجروح بل اصحابه من افضل المسلمين وخيارهم . لا يشك  
احل العلم بالمثل في ذلك . بل يدل على شهرة الحديث وانهم جاعلة  
لاراحد . وهذا ابلغ في الشهرة من ان يرويه عن واحد مسمى كيف  
وشعبه حامل لواء هذا الحديث . وقد قال فيه بعض ائمة الحديث اذا  
رايت شعبه في اسناد حديث فاشدد يدك عليه قال ابر بكر الخطيب .  
وقد قيل ان (١) عبادة بن نسي رواه عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ .  
وهذا اسناد متصل ورجال معروفون بالثقة على ان احل العلم قد نقله  
واحتجرا به فرفقا بذلك على صحته عندهم كما وقفنا على صحة قول رسول  
الله صلى الله عليه وآله لاصبيه اوارث وقوله في البحر : هو الطهور ماؤه الحل  
مينده وقوله : اذا اخلف الدنيا يعان في النسي والسلعة قائمة تحالفا ورد

(١) عبادة بضم العين بن نسي بضم النون وفتح المهملة  
وتشديد الباء هو الكندي قاضي طبرية اخرج له اصحاب السنين الاربعة  
مؤلف ه مؤلف

البيع وقوله الدية على العاقلة وان كانت هذه الاحاديث لا تثبت من جهة الاسناد اه كلام الخطيب اه قلت والحديث كما هو في أبي داود كذلك في الترمذي باسنادين عن شعبة عن أبي عون الثقفي عن الحرث بن عمرو عن رجال من اصحاب معاذ قال أبو عيسى لا نعرفه الا من هذا الوجه وليس اسناده عندي بمتصل اه لكن قال الشهرستاني في الملل والنحل قد استفاض بهذا الحديث الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٩) وقال عليه السلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين بعدي وقال كما في صحيح مسلم ان يطع القوم ابا بكر وعمر يرشدوا فلو لم يكونوا مجتهدين واجتهادهم صائب ما أمر بالاعتداء بهم والادلة على ذلك كثيرة

❦ أصول الفقه انتهت في العهد النبوي ❦

❦ والفروع لا تنهى ابداً لذلك شرع الاجتهاد ❦

ان اصول الفقه وان كملت في الزمن النبوي ففروعه لم تتم بعد ولا انتهاء لها ابداً ما دامت الحوادث ولما كان استنباط جميع الفروع الفقهية وأعيان الوقائع الجزئية والاحاطة بجميع أحكامها وانزال شريعة بذلك لا يسعه ديوان ولا تطبيقه حافظة الانسان مع جواز وقوعه عقلاً لطف الله بنا فانزل العمومات لتستنبط منها المسائل الخاصة بالاندراج وانزل المسائل الخاصة ليقاس عليها ما يماثلها في علة الحكم او يشابهها ووكل الى نبيه تدريب الامة على الاجتهاد والاستنباط ليحصل لهم ثواب الاجتهاد الذي جعله من افضل العبادات ودليل كمال النفس والفكر ونحصيل ثمرة الفهم والعقل الذي اكرم الله به الانسان فكان صلى الله عليه وسلم يمرهم ويرشدهم الى الاجتهاد كقوله لما سئل عن الخير . انزل الله على فيها الا هذه الاية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره فبين لهم بهذا الجواب كيفية اندراج الجزئ في الكلي وان العام حجة وانه يعمل به قبل البحث عن المخصص وكقوله للرجل الذي قال له ان زوجتي ولدت غلاماً اسود يريد ان يلاعنها

لك من ابل حمر فيها جل اوراق قال نعم نزع عرق قال فكذلك هذا عسى ان يكون نزع عرق يشير له الى قياس الشبه وكذلك قوله للحسن كخ كخ انا آل محمد لا ناكل الصدقة يمرنه مع صغره على معرفة الحكم بدليله وكقوله لعائشة ولجويرية في اللحم الذي تصدق به على بريرة هو لها صدقة ولنا هدية وهذه احاديث في الصحيح وكل ذلك تمرين لهم على الاجتهاد وهذا عاشر الادلة على ثبوت اجتهاد الصحابة في عصره عليه السلام كما انه دليل على قياسهم خلافا للظاعمية وحاشا الصحابة ان يكونوا جاهدين وحاشا الشريعة العامة الدائمة ان تامر بالجمود والله يقول ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم والصحابة مقتدون في الاجتهاد بالرسول عليه السلام وقد اثبتنا فيما سبق اجتهاده بل الرسل كلهم يجتهدون فاكل آدم من الشجرة عن اجتهاد وتزوج داود بامرأة اوريا عن اجتهاد اذ هم معصومون عن الذنوب عمد اوسهوا كبيرة وصغيرة وكل ما عوتبوا عليه مما ثبت في القرآن او السنة فهو واقع منهم عن اجتهاد كما حققه الحاتمي وغيره وهكذا كل ما وقع بين الصحابة من القتال والخلاف

اباحة الاجتهاد بعده عليه السلام بل وجوبه

كفاية على اهله صحابة وغيرهم

ان ما اشتملت عليه الترجمتان قبله كله ادلة واضحة على مضمون هذه الترجمة فلا تطيل بيانه اذ ذلك يدرك بادنى تأمل ولعدم الفرق بين حياته ووفاته عليه السلام في ذلك ثم الاجماع على ذلك « فقد نهى عمر عن التمتع في الاهلال بالحج مع ما ثبت ان الصحابة فعلوه بامر النبي صلى الله عليه في حجة الوداع لما را ان ذلك كان لعله ذهبت وقال متعتان كاتنا على عهد رسول الله انا انهى عنهما واعاقب عليهما متعة النساء ومتعة الحج وحرق عثمان مصاحف الصحابة التي كانت على الاحرف السبعة التي نزل القرآن بها وجمعهم على حرف واحد اجتهاداً واخذاً بسد الذرائع ووقع الاجماع على تصويب رأيه ونهى عثمان عن

قصر الصلاة وامر المتأهل بمكة بالاتمام ايام الحج بعدما كان يقصرها هو والخليفة  
قبه لما تغير له من الاجتهاد وادف ابن عمر الحج على العمرة وقال ما امرهما  
الا واحد فاذا احصرت عنهما ومنعت من دخول مكة تحلت منهما كما تحلل  
النبي صلى الله عليه وسلم من العمرة وامثال هذا كثير سيرد عليك منها ما يقنع  
القضاة والحكام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

روى الطبراني رجال الصحيح عن مسروق قال كان اصحاب القضاء من  
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة عمر وعلي وعبد الله بن مسعود  
وابن بن كعب وزيد بن ثابت وابو موسى الاشعري وروى احمد والترمذي  
وعبد بن حميد وابو يعلى وابن حبان ان عثمان قال لابن عمر رضي الله عنهم  
اقض بين رجلين فان اباك كان يقضى فقال ان ابى كان يقضى فان اشكل عليه  
شيء سأل النبي صلى الله عليه وسلم فان أشكل على النبي صلى الله عليه وسلم  
شيء سأل جبريل وانا لأجد من أسأل ولست مثل أبي قال الشامي في سيرته  
يريد انه كان يقضى في بعض الامور في اوقات مختلفة لا أنه كان يقضى  
دائماً والدليل على ذلك حديث ابن عمر رضي الله عنهما ما اتخذ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قاضياً ولا أبو بكر ولا عمر حتى كان في آخر زمانه قال يزيد  
ابن أخت غير اكفني بعض الامور رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح وروى  
الطبراني بسند جيد عن السائب بن يزيد أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتخذ  
قاضياً وأول ( ١ ) من استقضى عمر قال رد عن الناس في الدرهم والدرهمين  
قلت مرادهم أنه عليه السلام لم يستقض أحداً بحضرته في المدينة والا فقد

(١) سيأتي أن أبا بكر استقضى عمر فكان أول قاض في الاسلام بعده عليه السلام والسبب  
في تولى النبي صلى الله عليه وسلم القضاء بنفسه ظاهر وهو أن العدل أساس العمران ولا  
ارتقاء ولا رجاء لتأليف أمة وتعاييدها وتكوين وحدتها الا بالعدل والامن على الحقوق لهذا  
كان عليه السلام يتولى القضاء بنفسه تليفاً لهم وتدريباً على اقامة العدل والاجتهاد وتنبهاً لهم  
أن يكونوا قوامين بالقسط وأن يلي قضاءهم من يكون أفضلهم وأزهرهم وأعلمهم ولما أضع  
المسلمون ما أرشد اليه الرسول تأخروا وانحطت جامعتهم اه مؤلف

ثبت أنه وجه علياً قاضياً إلى اليمن ومعاذاً كذلك وقال له بهم تقضى قال بكتاب الله الحديث في أبي داود وتقدم وقال عليه السلام أقضاكم على روى الترمذى وروى أحمد وأبو داود والترمذى وابن ماجه أن النبي صلى الله عليه وسلم يعث معقل بن يسار قاضياً إلى اليمن وهو حديث السن ودعاه أن يهدى قلبه ويثبت لسانه قال فما شككت في قضاء بين اثنين ومن جملة من استقضاهم النبي صلى الله عليه وسلم في أشياء خاصة عقبة بن عامر الجهنى روى الامام أحمد برجال الصحيح والدارقطنى بسند حسن عنه قال جاء خصمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يختصمان فقال قم يا عقبة اقض بينهما فقلت بأمرى وأبى يا رسول الله أنت أولى بذلك قال وإن كان اقض بينهما قلت على ما ذا قال اجتهد فإن أحسنت فلك عشر حسنات وإن اجتهدت فأخطأت فلك أجر واحد وروى أحمد والطبرانى نحوه عن عمرو وروى أحمد والطبرانى والحاكم عن (١) معقل بن يسار المزنى قال أمرنى رسول الله أن أقضى بين قوم فقلت ما أحسن أن أقضى يا رسول الله قال إن الله مع القاضى ما لم يخف عمداً وروى الدارقطنى أن حذيفة بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضى بين قوم في حصن فقضى للذى يليهم القمط وهو بضمين جمع قماط كلمة نبطية حزمة من قصب يلقى على خشب السقف ومن جملة من حكمهم النبي صلى الله عليه وسلم عمرو بن حزم أمره أن يحكم بالشاهد واليمين كما في سيرة السامى وتولية عتاب بن أسيد على مكة وغيره كله من هذا القبيل

(١) المفتون على عهد النبي صلى الله عليه وسلم

سيد المفتين وأولهم على الإطلاق وأكملهم وأجلهم وأعظمهم هو سيدنا محمد رسول الله بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة ابن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان أبو القاسم صلى الله عليه وسلم بناء على الصحيح من اجتهاده عليه السلام وثبت ذلك



وكيف لا يكون سيد المقتين وهو نبيهم الموصوف بالعصمة المؤيد بالوحي والتنزيل الذي أوتي جوامع الكلم واختصر له الكلام اختصاراً وما ينطق عن الهوى المؤيد بالمعجزات الباهرة والقرآن الحكيم الأمين المأمون أكل النبيين وأفضل المرسلين وأشرف العالمين وإمام المتقين هادي الأمة وأعظم منة الذي ختمت به النبوة وكل به نظام المجتمع الانساني صلى الله عليه وسلم ولقد ألف أحمد بن عبد الصمد الغرناطي المتوفى سنة ٥٨٠ ثمانين وخمسةائة كتاباً في الاقضية النبوية سماه آفاق الشمس وأعلاق النفوس وقد ختم في اعلام الموقعين بفتاويه عليه السلام مرتبة على أبواب الفقه ولكن الجلب منها لا يتعين فيه الاجتهاد بل الظاهر انه عن وحي لكن البعض من ذلك عن اجتهاد بلا شك قل ما أسئلكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين وقد نص القرافي في الفرق ٣٦ على انه صلى الله عليه وسلم المفتي الاعلم والقاضي الاحكم وعالم العلماء فجميع المناصب الدينية فوضها الله اليه في رسالته فهو أعظم من كل من تولى منصباً منها الى يوم القيامة فما من منصب ديني الا وهو متصف به في أعلى مرتبة غير أن غالب تصرفه صلى الله عليه وسلم بالتبليغ اه ثم أعظم المجتهدين بعده واكمل المقتين هم صحابته الكرام الذين اختارهم الله لصحبته واكرمهم بالتلقي عنه والقيام بالهجرة اليه ونصرته وكيف لا يكونون أعظم المجتهدين وقد شاهدوا نوره الباهر الذي هو اكسير الارواح وعينوا نزول الشريعة عليه وتنزيلها على مواقعها وشاهدوا اقتداءه وأحكامه وتلقوا عنه في ذلك نظامه فكانوا في الصلاة خلفه وفي النصرة امامه وهم أعرف الناس بمواقع خطابه ولغته وبيانه فهم الذين كان الخطاب يوجه اليهم فياتون بصورة الاوامر وهو اليها ناظر قائم عليهم وشاهد في قيامهم بالشعائر وقد اثبتنا فيما سبق اجتهادهم على العهد النبوي وقد كانت منهم جماعة موسومة بالعلم والفتوى في حياته عليه السلام قال الليث بن سعد عن مجاهد العلماء أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال قتادة هم المعنيون بقوله تعالى ويرى الذين أوتوا العلم



الذى انزل اليك من ربك هو الحق الآية وفي الصحيح في قصة صاحبة العسيف  
 التى رجعت أن أهل العلم أخبروني أن على ابني جلد مائة وتغريب عام الحديث  
 وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك أن ناساً من الانصار قالوا يوم حنين حين  
 افاء الله على رسوله من أموال هوازن ما أفاء فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يعطى رجالا من قریش المائة من الابل فقالوا يغفر الله لرسول الله يعطى قریشاً  
 ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم قال انس بن مالك لحدث ذلك رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عن قومهم فارسل الى الانصار فجمعهم في قبة من آدم فلما  
 اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما حديث بلغني عنكم فقال له  
 فقهاء الانصار أما ذؤوبا رأينا يا رسول الله فلم يقولوا شيئاً الحديث فسأهم فقهاء  
 اذذاك ويروى عن سهل بن أبي عمر خيشمة قال كان الذين يقتون على عهد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة من المهاجرين وثلاثة من الانصار عمر وعثمان  
 وعليّ وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وعن علي بن عبد الله بن  
 يسار الاسلمى قال كان عبد الرحمن بن عوف ممن يفتى في عهد رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وقال القاسم بن محمد كان أبو بكر وعمر وعثمان وعليّ يقتون على  
 عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو لاء ثمانية وقال ابن الجوزى في المدهش  
 ان الذين كانوا يقتون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة أبو بكر  
 وعمر وعثمان وعليّ وعبد الرحمن بن عوف ومعاذ بن جبل وعمار بن ياسر وحذيفة  
 ابن اليمان وزيد بن ثابت وأبو الدرداء وأبو موسى الاشعري اه فصاروا اثني  
 عشر مفتياً ونظم ذلك شمس الدين بن الشلى

وفي زمن المختار افتى (١) بعصره \* أبو بكر الفاروق عثمان حيدر  
 حذيفة عمار وزيد بن ثابت \* معاذ أبو الدرداء وهو عويمر  
 أبى أبو موسى الى اشعر اتمى \* وختم نظامى بابن عوف معطر  
 اه بخ من سبل الهدى والرشاد فاخلقوا الاربعة لولا انهم بتلك المرتبة العليا في الفقه

والفتيا ما قال عليه السلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين بعدي وقال اقضاكم على وافرضكم زيد بن ثابت وأعلمكم بالحلل والحرام معاذ وأقرؤكم أبي والحديث اصله في الصحيح وبعض منه في الترمذي وغيره وقال في الاصابة في ترجمة زيد بن ثابت روى ابن سعد باسناد صحيح قال كان أصحاب الفتوى ستة عمر وعليّ وابن مسعود وأبو موسى وأبي بن كعب وزيد بن ثابت رضي الله عنهم اه وفي الاستيعاب لابن عبد البر في ترجمة أبي الدرداء عن مسروق قال شافهت اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فوجدت علمهم انتهى الى ستة عمر وعليّ وعبد الله ابن مسعود ومعاذ وأبي الدرداء وزيد بن ثابت اه فراد على ابن الجوزي عبد الله بن مسعود الا انها لم يصرح بان ذلك في العهد النبوي وقال الشعبي ثلاثة يستفتى بعضهم من بعض عمر وعبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت وكان علي وأبي بن كعب وأبو موسى يستفتى بعضهم من بعض قال الشيباني قلت للشعبي وكان ابو موسى بذلك فقال ما كان اعلمه قلت فابن معاذ قال هلك قبل ذلك نقله في أول اعلام الموقعين وكتب عمر الى معاوية وهو وال بالشام في خلاف وقع بينه وبين عبادة بن الصامت في الصرف مفاضلة من جنس واحد أجازهم معاوية منعه عبادة يقول متى كنت فقيهاً فان عبادة كان يفتي وانت تسكر مع قينات مكة يعني حال كفره قبل الفتح فهذا يدل على ان عبادة من جهاتهم قصاروا أربعة عشر مفتياً ولذلك ذيلت النظم السابق بهذا البيت ومن جملة المفتين أيضاً عبادة \* كذا ابن مسعود امام منور

فكل هؤلاء السادة استنبط الاحكام من أصولها وأفتى في العهد النبوي وحفظت فتاويهم وهي منقولة في كتب الحديث والسير \* قلت بل كل من ولي أمراً للنبي صلى الله عليه وسلم بعيداً منه الا وصار مفتياً مثل معاذ بن جبل والي اليمن ومثل أبي عبيدة بن الجراح الذي كان أمير سرية الخبط وافتاهم باكل الحوت ومثل أبي سعيد الخدري الذي أفتى نفسه وأصحابه باخذ الجعل على الرقية ومثل أبي قتادة الذي اصطاد وهو حلال وأفتى من كان محرماً بالاكل من صيده وينبغي أن يعد

منهم سعد بن معاذ الذى حكمه صلى الله عليه وسلم فى بنى قريظة وأمثاله ممن توفى فى الحياة النبوية ونقلت عنهم بعض فتاوى صادرة فى العهد النبوى كعثمان بن مظعون وجعفر بن أبى طالب وسياتى ذلك فى كلام ابن حزم فى الطور الثانى بعده وعلى هذا فعددهم أكثر من أربعة عشر بكثير \* نعم هؤلاء ١٤ كانوا يفتون بحضرة عليه السلام على أنا نعلم أن فتاوى الصحابة لم يكن القصد منها الا التمرين على الاجتهاد وكانت قليلة جداً بالنسبة لما كان ينزل من الاحكام ولما كان يبينه عليه السلام

( ٢ ) ﴿ أبو بكر الصديق ﴾

سيدنا عبد الله بن أبى قحافة التيمى القرشى صاحب الرسول فى الغار ورفيقه فى الهجرة والسابق الاول للاسلام لم يعبد صنما قط توفيقاً من الله وفطرة فطره الله عليها ولا شرب الخمر قط والمقدم للصلاة فى الحياة النبوية والذى قدم نفسه وماله كله لله والخليفة الاول بعده باجماع من يعتد به والذى اتقذ الاسلام بعد الوفاة النبوية بعلمه وتوفيقه وعدله وصرامته فى الحق أنفذ وصايا رسول الله كان قوالاً بالحق صادعاً بالامر سالكاً سبيل الصدق غير مائل ولا متجاف قائماً بالعدل لا تأخذه فى الله لومة لائم لم يستأثر بمال ولا مال قط عن سنن الرسول وكان يولية الرسول الجيوش موصوفاً باصالة الراى خطيباً مصقماً وقد وجهه عليه السلام أمير الحاج سنة تسع ولا يوجه لهذه الوظيفة الا من كان بالمكانة العليا فقهاً وافقاً ليعلمهم مناسكهم ويفتيهم فيما لم يعلموا قال عليه السلام فيما رواه الترمذى عن حذيفة اقتدوا بالذين بعدى أبى بكر وعمر واهتدوا بهدى عمار وتمسكوا بعهد ابن أم عبد قال الترمذى حديث حسن وفى الصحيح ان من أمن الناس على فى صحبته وماله أبى بكر ولو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبى بكر خليلاً ولكن اخوة الاسلام ومودته لا يبقين فى المسجد خوخة الا خوخة أبى بكر وقال عليه السلام ان يطعم القوم أبابكر وعمر يرشدوا رواه مسلم وقال ابو سعيد الخدرى كان أبو بكر أعلمنا

برسول الله صلى الله عليه وسلم وقل له عمر رأينا لرأيك تبع أجمعت الامة انه المعنى بقوله تعالى وسيجنها الاتق قال الفخر الرازي اذا ضمت هذه الاية لقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم انتج لنا ذلك انه افضل الامة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم توفي سنة ١٣ ثلاث عشرة

(٣) ابو حفص سيدنا عمر بن الخطاب القرشي العدوي

الخليفة الثاني بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي قل فيه عليه السلام فيما رواه الترمذي وحسنه لو كان بعدى نبي لكان عمر وفي لفظ لو لم ابعث فيكم لبعث فيكم عمر أسلم بعد البعثة بنحو ست سنين وله من العمر ست وعشرون سنة وهو مكمل اربعين رجلا في الاسلام و بضع عشرة امرأة اسلم ببركة دعاء رسول الله الذي قال اللهم اعز الاسلام باحب الرجلين اليك عمر بن الخطاب وعمر بن هشام يعني ابا جهل وهو الذي وافق ربه في بضعه عشر موضعاً فهو الذي قال لو اتخذنا من مقام ابراهيم مصلى فنزلت الاية بوقفه وهو الذي قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه يدخل عليك البر والفاجر فلو امرت نساءك ان يحتجبن فنزلت آية الحجاب فهو السبب في الحجاب في الاسلام وهو الذي قال اللهم بين لنا في الخير بيانا شافياً فنزل تحريره وهو الذي اشار بقتل اسارى بدر وخالفه غيره فنزل القرآن بتصويب رايه وكم لذلك من نظير وترجة هذا السيد الجليل والخليفة الاعظم لا تنفي بها هذه الثقة فلها اسفار فسيدينا عمر كما له الفضل على الامة سياسة وفتحاً وعدلاً واستقامة وقياماً بنشر الدين والنفوذ الاسلامي والعلم والامن والتهذيب وتنظيم دولة الاسلام العظمى في الاقطار الشاسعة وضبط ادارتها التي استعار جلها عن دولة الفرس التي محققها برايه وتديره سيفه ودهائه وما كان ليأنف من اقتباس ادارة بلاده عن امة ابادها سيفه لسعة فكره وما كان ليجعل سياسته محض التقليد الجامد وقصر كل شيء على الدين ولو لم يكن من الدين بل كان ينظر مصلحة الدنيا والدين معاً فلقد اشار عليه الوليد بن هشام بان

يدون الدواوين وينظم جنده على نسق ما كان عند الروم في الشام ففعل ولم يستنكف ان ياخذ ذلك عنهم ولا جمد على انه بدعة بل نظر مصلحة الاسلام وهكذا فعل في ضرب الخراج كما يأتى في اجتهاده وغير ذلك مما يطول من محاسنه كذلك خدم الامة بفكره ورايه وعلمه وصحيح ادراكه واجتهاده في احكام اصاب فيها روح التشريع الاسلامى وعين المصلحة العامة التى جاءت الشريعة بحفظها ويأتى بعض فروغ من اجتهاده تبين لك ذلك ولو ان عمر فسح له في الاجل واطلع على تنظيم اصول الشورى ومجلس النواب الذى كان عندامة الرومان قبله ونظام ديموقراطيتهم لنظم الاسلام على ذلك النمط ولو انه اتيج له ذلك ما كان يتأتى لامة ان تبقى في المعمر الا وانتظمت في جامعته لىكن روم الشام ومصر الذين استولى عليهم كانت الشورى ذهبت منهم ولم تكن كتب الرومان معرفة لديه حتى يعرف تلك الاصول المهمة ولعدم الشورى المنتظمة في الاسلام وقع ما وقع من الفتن والحروب بعد عمر ليقضى الله امره ولا أزال اقول انه كان يجوز في فكر عمر شىء من ذلك بدليل تنظيمه لمجلس شورى الخلافة التى جعلها بين الستة وما جعله من نظام ذلك المجلس وهو في النزاع اذ عين اعضاءه العاملين والشرفيين والرئيس وكيفية التصويت والاغلبية واذا وقعت المساوات كان الترجيح للرئيس او الجهة التى فيها عبد الرحمن بن عوف الى غير ذلك مما يطول ويدل انه صادر عن فكر عظيم وتدبير عميق فلو ترك مجلساً على ذلك النظام مستديماً للجامعة الاسلامية لما وقع الاسلام في مهاوى الاستبداد والاستعباد التى عاناها منذ ثلاثة عشر قرناً ولكل اجل كتاب \* من كلام عمر . القوة في العمل ان لا توخر عمل اليوم لغد والامانة لا تخالف سريرة علانية واثقوا الله عز وجل فانما التقوى بالتقوى ومن يتق الله يثق الله يثق له وقيل له فلان فاضل لا يعرف من الشر شيئاً قال ذاك اوقع له فيه \* قال ابن مسعود علماء الارض ثلاثة فرجل بالشام لعنه يعنى به ابا الدرداء وواحد بالسكوفة يعنى نفسه وواحد بالمدينة فاما هذان فيستلان الذى

بالمدينة والذي بالمدينة لا يسألها وقال الشعبي اذا اختلف الناس فخذوا بما قال عمر  
وقال ابن مسعود لما دفن عمر ذهب اليوم بتسعة أعشار العلم وقال الشعبي قضاة  
هذه الامة عمر وعليّ وزيد بن ثابت وابوموسى نقل هذه الاثار في اعلام الموقعين  
وقال عليّ ما كنا نبعد أن السكينة تنطق على لسان عمر وقال ابن مسعود ما  
عبدنا الله جهرة حتى أسلم عمر وقال فيه عليه السلام اللهم اجعل الحق على لسان  
عمر وقلبه وقال عليه السلام بينا أنا نائم أتيت بقدح ابن فشربت حتى رأيت  
الرى يخرج من أظفارى ثم أعطيت فضلى عمر قالوا فما أولت ذاك يا رسول الله  
قال العلم وقال عليه السلام بينا أنا نائم والناس يعرضون عليّ وعاليهم قصص فمنها  
ما يبلغ الى الثدى ومنها دون ذلك وعرض عليّ عمر بن الخطاب وعليه قيص  
يجره قالوا فما أولت ذلك يا رسول الله قال الدين ومن دينه أنه خطب يوماً فقال  
أيها الناس ألا تسمعون فقال سلمان لا نسمع فقال عمر ولم يأتأبأ عبد الله قال انك  
قسمت علينا ثوباً ثوباً وعليك ثوبان فقال لا تعجل ونادى ولله عبد الله فقال  
نشدتك الله الثوب الذي ائزرت به أهو ثوبك قال اللهم نعم فقال سلمان أما الان  
فقل نسمع وقد توفي وعليه دين ستة وثمانون ألفاً أوصى ولده أن يبيع داره ويقضيها  
فباع الدار المعروفة بدار قضاء دين عمر وقضاها وهي التي صارت تعرف بدار القضاء  
وسأل يوماً سلمان أملك أنا أم خليفة فقال له ان جيت من أرض المسلمين درهما  
ووضعت في غير حقه فملك والا فخلية رواه الطبري وهو أول قاض في الاسلام  
ولى بعد النبي صلى الله عليه وسلم ولده أبو بكر وقال له اقض بين الناس فاني في  
شغل وكان عمر أمهر مجتهد ومفت في الامة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم بدليل  
نزول الوحي بمواقفته في بضع عشرة موضعاً ولقوله عليه السلام كما في الصحيح  
ان يكن فيكم محدثون فعمر منهم والمحدث الملهم الموفق وفي الترمذى وحسنه  
مرفوعاً ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه قال ابن عمر ما نزل بالناس أمر  
قط فقالوا فيه وقال عمر الا نزل فيه القرآن على نحو ما قال عمر اه وفيه نزل قوله



تعالى لعلمه الذين يستنبطونه منهم قال عمر فكنتم أنا الذي استنبطت ذلك الأمر  
رواه مسلم في صحيحه ويايه ابن مسعود ثم على هذا في الموقية وبراعة الاستنباط  
أما ترتيبهم في كثرة الفتاوى فياقي توفي عمر ختام سنة ٢٣ ثلاث وعشرين  
(٤) ﴿ أبو عبد الله سيدنا عثمان بن عفان القرشي الاموي ﴾

الخليفة الثالث يويج بعد عمر باجماع بعد الشورى التامة والاختيار الحر وهو من  
السابقين للاسلام هاجر المهاجرين وصلى للقبليتين صهر رسول الله على بنتين  
كريميتين الواحدة بعد وفاة الاخرى وكان محظوظاً في الدنيا فكان من اكبر  
المساعدين للنبي صلى الله عليه وسلم بماله الكثير عند شدة احتياج الاسلام اليه  
ومثاله في ذلك مشهورة في تجهيز الجيوش والزيادة في المسجد النبوي ووقف  
ببر رومة الذي صيره عمومياً يستسقى منه أهل المدينة الى عام غزير وعقل رصين  
وشرف أثيل وله آراء واجتهاد ياتي لنا بعضها ولم ينقل الكثير منها لاشتغاله بغير  
ذلك مما سبق قال ابن سيرين كانوا يرون أن أعلمهم بالمناسك عثمان بن عفان  
ثم ابن عمر بعده وكان عثمان شديد الحياء والحلم مائلاً الى السلم والعافية ووقعت  
في أيامه فتوح كثيرة وظهر الرفعة الكثير في الامة بما لم يره مثله بعده الا أنه كبر  
سنه وضعف جسمه وكان له ثقة في قرابته بنى أمية فتغلبوا على أمره وتولوا أعظم  
الولايات وانتفعوا وراء ذلك بسعة العيش ووجاهة في الدولة نفسها عليهم غيرهم  
فوجدت الجمعيات السرية التي كانت تكيد الاسلام وجهاً للطعن فيه مع استغنائها  
ببني أمية عن مشاورة اكابر المهاجرين والانصار الذين كانوا أهل شورى عمر  
لان عمر لم يترك للشورى نظاماً محكماً في الانتخاب وانتظام المجلس وكيفية  
التصويت كما تقدمت الإشارة اليه ونقم الطاعنون على عثمان أشياء لا تبرر عملهم  
ضده فحاصروه بداره وطلبوا منه أن يتخلى فامتنع فاقبحوا عليه داره وقتل شهيداً  
ختم سنة ٣٥ خمس وثلاثين

(٥) ﴿ سيدنا علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ﴾



الخليفة الرابع أول من أسلم من الشبان وأول قاض ولاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان في اليمن وتقدم الكلام على أقضيته واجتهاده تربى في بيت النبوة وتغذى بلبان معارفها ولما آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه قال له أنت أخي وأنا أخوك وهو صهره عليّ أعز الخلق عليه وابن عمه الذي كان يحوطه ومع ذلك لم يرشحه للخلافة إبعاداً للسلطة الشخصية من ساحة الاسلام بل ترك الامر شورى للمسلمين يختارون من يشاءون وهو أحد العشرة المبشرة وأحد ستة الشورى وأحد العلماء الربانيين والشجعان والزهاد والخطباء والشعراء ومناقبه في العلم وما أوتيته من الاجتهاد والفهم معلوم وكان صاحب شورى عمر في أقضيته وكذلك كان مع أبي بكر وعثمان أيضاً وكان عمر يتعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو الحسن ويروى من فضائل قوله عليه السلام أنا (١) مدينة العلم وعليّ بإهراق مسروق شافيت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فوجدت علمهم ينتهي الى ستة علي وعبد الله يعني ابن مسعود وعمر وزيد بن ثابت وأبي الدرداء وأبي بن كعب ثم شافيت الستة فوجدت علمهم انتهى الى علي وعبد الله شهد المشاهد كلها مع النبي صلى الله عليه وسلم الا تبوك فإنه استخلفه فيها على المدينة وقال له أنت مني بمنزلة هرون من موسى الا أنه لا نبي بعدي كما في الصحيحين وفضائل علي ومناقبه ولا سيما في العلم وما أوتيته من الفصاحة والبلغ بالحجة شيء لا يحصر وكتب الصحاح مملوءة من ترجمته وقد انتشرت أحكامه وفتاويه ولكن قاتل الله الشيعة فانهم أفسدوا كثيراً من علمه بالكذب عليه أرادوا أن ينفعوا فضروا ولهذا تجد أصحاب الصحيح لا يعتمدون من حديثه وفتنواوه الا ما كان من طريق الاثبات من أهل بيته أو من أصحاب ابن مسعود كعبيدة الساماني وشرح وافي وائل ونحوهم وكان يقول ان ههنا علما لو اصبحت له حملة وقال عمر بن الخطاب عليّ أقضانا وقال عليه السلام أقضاكم عليّ وقال عمر لولا عليّ لهلك عمر وكم من قضية

(١) حديث أورده ابن الجوزي في الموضوعات وان صححه الحاكم وقال الحافظ ابن حجر

الصواب انه حسن اه مؤلف

رد فيها على عمر وعثمان فرجعا لرايه قال ابن مسعود كنا نتحدث ان اقضى اهل المدينة على وقال ابن المسيب ما كان احد من الناس يقول سلونى غير على وروى عنه ابن سعد انه قال والله ما نزلت آية الا وقد علمت قيم نزلت واين نزلت وعلى م نزلت ان ربي وهب لى قلباً عقولاً ولساناً ناطقاً وقال عبد الملك بن ابى سليمان قلت لعطاء اكان فى اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم احد اعلم من على قال لا والله ما اعلمه وقالت عائشة اما انه لا اعلم الناس بالسنة وقال ابن عباس كنا اذا اتانا ثبت عن على لم نعدل به وقال ايضا لقد اعطى تسعة اعشار العلم وايم الله لقد شاركم فى العشر العاشر وقال ابن مسعود اعلم اهل المدينة بالفرائض على وزهده وورعه شهير وسيره بسيرة الخلفاء قبله كذلك فى العدل والخراج وتنظيم بيت المال والوقوف عند حد الشرع الشريف وقد خصت ترجمته بتأليف وهذه الآثار نقلت كلها عن اعلام الموقعين والاستيعاب توفى شهيداً بالكوفة سنة اربعين فى رمضان

#### (٦) عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى

احد العشرة واحد ستة الشورى الامين على ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده فى حجهن ولاء عمر ذلك وهذه منقبة عظيمة ايضاً هاجر المجرتين وشهد بدرهما بعدها ولاء النبي صلى الله عليه وسلم بعث دومة الجندل قال فيه عمر نعم ذو الراى عبد الرحمن مسدد رشيد له من الله حافظ وهو احد المثرين المشهورين فى الاسلام خزان الله ورسوله اعان المسلمين اعانات مالية شهيرة وله صدقات واعمال بر كبرى وترك مالا عظيماً كان محظوظاً فى التجارة والعقل والعلم وسابقة الاسلام ومناقبه حجة لا تنفى بها هذه الثقة وكان صاحب شورى عمر المرجوع اليهم فى الاراء والفقه عمل برايه كغيره فى زيادة حد الحمر وخالفه فى تحييس ارض الفرس ورجع الى روايته فى حديث الطاعون واخذ الجزية من المجوس الى غير ذلك توفى سنة ٣٢ اثنين وثلاثين

## (٧) عبد الله بن مسعود الهذلي

أحد السابقين الأولين للإسلام سادس من اسلم لذلك يعد سدس المسلمين  
ضمه اليه النبي صلى الله عليه وسلم فكان يلبسه نعليه ويمشي معه وامامه ويستتره  
اذا اغتسل ويوقظه اذا نام وقال له عليه السلام اذنك على ان ترفع الحجاب  
وان تسمع (١) سوادى حتى انماك وهو صاحب الوسادة والتعلين والسواك شهد  
المشاهد كلها معه عليه السلام وهاجر الهجرتين وصلى القبتين وشهد له عليه السلام  
بالجنة وشهد له بالعلم وقال فيه عليه السلام عليكم بعهد ابن ام عبد وقال فيه لو  
كنت مستخلفا احداً من غير مشورة لاستخلفت ابن ام عبد وقال رضيت لامتي  
ما رضى الله لها وابن ام عبد وسخطت لها ما سخط الله لها وابن ام عبد وفي  
البخارى خذوا القرآن عن أربعة عن ابن ام عبد ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب  
وسالم مولى أبي حذيفة وقال أبو وائل سمعت ابن مسعود على المنبر يقول أيا مروني  
أن أقرأ القرآن على قراءة زيد بن ثابت والذي نفسي بيده لقد أخذت من في  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعين سورة وان زيد بن ثابت لنوا ذؤابة  
يلعب به الغلمان والله ما نزل من القرآن شيء الا وأنا أعلم في أي شيء نزل وما  
أحد أعلم بكتاب الله مني ولو أعلم أحداً تبلغنيه الابل أعلم بكتاب الله مني لا نيته  
ثم استجيا فقال وما أنا بخيركم قال شقيق فقعدت في الحلق التي فيها اصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فما سمعت أحداً انكر عليه ذلك ولا رد ما قال  
وقال أبو موسى الاشعري كنا حيناً وما نرى ابن مسعود وأمه الا من اهل بيت  
النبي صلى الله عليه وسلم من كثرة دخولهما ولزومهما له وقال أبو مسعود عقبة بن  
عمر والبدرى وقد قام عبد الله بن مسعود ما أعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ترك بعده أعلم بما أنزل الله من هذا القائم فقال أبو موسى لقد كان يشهد اذا  
غيبنا ويؤذن له اذا حجبنا رواه مسلم وقال حذيفة لقد علم المحفوظون من اصحاب  
محمد صلى الله عليه وسلم أن عبد الله بن مسعود كان من أقربهم وسيلة الى الله يوم

(١) سوادى بكسر السين اسراري اه الاي على مسلم

القيامة وحلف بالله ما أعلم احداً اشبه دلاً وهدياً برسول الله صلى الله عليه وسلم من حين يخرج من بيته الى ان يرجع اليه من ابن مسعود وسئل عنه على فقال قد قرأ القرآن وعلم السنة وكفى بذلك وكتب عمر الى اهل الكوفة اني قد بعث اليكم بعار بن ياسر أميراً وعبد الله بن مسعود معلماً وزيرا وهما من النجباء من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل بدر فاقتدوا بهما واسمعوا من قولهما وقد آثرتكم بعبد الله على نفسي وقال فيه أبو الدرداء بعد موته ما ترك بعده مثله وقال عبد الله بن بريدة انه المراد بقوله تعالى حتى اذا خرجوا من عندك قالوا للذين اوتوا العلم الاية ومزايه كثيرة وقد انتشر العلم والدين عن اصحاب اربعة من اعلام الصحابة ابن مسعود واصحابه وهم اهل العراق وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمر واصحابهما وهم اهل المدينة وابن عباس واصحابه اهل مكة توفي ابن مسعود بالمدينة سنة ٣٢ اثنين وثلاثين

#### (٨) زيد بن ثابت الانصاري الخزرجي النجاري

ابو سعيد أو أبو ثابت قال ابن عبد البر أول مشاهده احد فما بعدها واعطاه النبي صلى الله عليه وسلم راية بنى النجار في غزوة تبوك نزعها من عمارة بن حزم فقال هل بلغك عنى شيء فقال لا ولكن القرآن متقدم وكان كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي وغيره ثم استكتبه ابو بكر فعمر وهو الذي باشر جمع المصحف الشريف ايام ابى بكر وقال له انك شاب (١) ثقف لا تنهمك وكفى بهذا تعديلاً وكيف لا وقد ائتمنه النبي صلى الله عليه وسلم على الوحي ثم هو الذي تولى نسخ المصاحف زمن عثمان ايضاً ومعه معينون مذكورون في الصحاح واتفق عثمان ومن كان معه على حمل الناس على القراءة بحرف زيد بن ثابت وترك غيره من بقية الاحرف السبعة فخرفه هو الذي يقرأ العالم الاسلامي به الان وامره النبي صلى الله عليه وسلم ان يتعلم العبرانية والكتابة بها فتعلم كتابتها في نصف شهر وكذلك المريانية فكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم بهما المكاتب للافاق

(١) ثقف اوله مثلثة والقاف مكسورة ومسكنة اي حاذق اه مؤلف

ويترجم ما يرد بهما وهو الذي قال فيه عليه السلام انفرضكم زيد رواه احمد  
باسناد صحيح أي اعلمكم بالفرائض وروى ابن سعيد من طريق قبيصة قال كان  
زيد رأساً بالمدينة في القضاء والفتوى والقراءة والفرائض وروى البغوي باسناد  
صحيح عن ابنه خارجة كان عمر يستخلف زيد بن ثابت اذا سافر فقاموا رجوع  
الا أقطعه حديقة من نخل وكان عثمان يستخلفه أيضاً كما استعمله اميناً لبيت المال  
ومن طريق ابن عباس لقد علم المحفوظون من اصحاب محمد أن زيد بن ثابت كان من  
الراسخين في العلم وهو أحد الذين جمعوا القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال مسروق قدمت المدينة فوجدت زيد بن ثابت من الراسخين في العلم  
وقال مالك كان امام الناس بالمدينة بعد عمر زيد بن ثابت وكان امام الناس بعده  
عبد الله بن عمر وقد أخذ بركابه يوماً ابن عباس وقال هكذا أمرنا أن نفعل بهما اثنا  
فقبل زيد رأسه وقال هكذا أمرنا أن نفعل بال بيت نبينا توفي سنة ثيف  
واربعين ووقف ابن عباس على قبره فقال هكذا يذهب العلم وقال أبو هريرة  
مات خبر هذه الامة وعسى الله أن يجعل في ابن عباس منه خلفاً قال ابن جرير  
الطبري قيل ان ابن عمر وجماعة ممن عاش بعده بالمدينة من الصحابة انما كانوا  
يفتون بمذاهب زيد بن ثابت وما كانوا اخذوا عنه مما لم يكونوا حفظوا من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه قولاً

(٩) ﴿ مااذ بن جبل الانصاري الخزرجي ﴾

الامام المقدم في علم الحلال والحرام شهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ومنها العقبة و بدر وكان فيها ابن احدى وعشرين سنة ولاء النبي  
صلى الله عليه وسلم على اليمين وحديثه بذلك في الصحيح ولاء على الجند بفتح  
النون يقضى بينهم ويعلمهم القرآن وشرائع الاسلام وجعل اليه قبض الصدقات  
من العمال الذين باليمن ولما وجهه قال له بم تقضى قال بكتاب الله الحديث وتقدم  
وهو من كسر آلهة بني سامة وفي الصحيح انه أحد الأربعة الذين جمعوا القرآن

على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه أيضاً أقرءوا القرآن على أربعة وعده منهم وقال فيه أبو نعيم في الحلية امام الفقهاء وكثر العلماء وكان من افضل شباب الانصار حلما وحياء وسخاء وجمالا وكان مجاب الدعوة وروى عنه عمر وابو موسى وغيرهما من اعلام الصحابة قال فيه عمر عجزت النساء ان يلدن مثل معاذ ولولا معاذ لهلك عمر وفي حديث الترمذى مرفوعا وأعلمهم بالحلل والحرام معاذ وخطب عمر فقال من اراد الفرائض فليأت زيد بن ثابت ومن اراد ان يسأل عن الفقه فليأت معاذ بن جبل ومن اراد المال فليأتني قال شهر بن حوشب كان اصحاب رسول الله اذا تحدثوا وفيهم معاذ نظروا اليه هية له وكان ابن عمر يقول حدثونا عن العاقلين العالمين معاذ وأبى الدرداء وقال فيه ابن مسعود انه كان امة قاتنا لله حنيفا وفسر الامة بالذى يعلم الخير ويؤتم به والقانت المطيع لله قال وكذلك كان معاذ \* ولاه عمر بعد ابى عبيدة بن الجراح على الشام فمات بآثره اخترته المنيّة شابا عن نيف وثلاثين سنة عام ١٩ تسعة عشر في طاعون عمواس

(١٠) ﴿ أبى بن كعب الانصارى الخزرجى التجارى ﴾

ابو المنذر شهد العقبة الثانية وبدراً وغيرها وفيه قال عليه السلام فيما رواه الترمذى أقرؤكم أبى وهو احد الاربعة الذين جمعوا القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وامره الله ان يقرأه عليه قل قلت يا رسول الله سماني الله لك قال نعم فقرأ عليه قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فأنفرحوا هو خير مما يجمعون بالتاء جميعا وهو من كتاب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو اول من كتب له بعد الهجرة وهو من فقهاء الصحابة وعلمائهم وهو اول من كتب في آخر المكاتب وكتب فلان بن فلان \* وكان له مصحف يقرأ عليه وحرق زمن عثمان روى عنه عمر وعبد الله بن الصامت وغيرهما من كبار الصحابة وكان عمر يسميه سيد المسلمين ويستثله عن العضلات ويتحاكم اليه اذا وقع خلاف بينه وبين الصحابة وناهيك بهذه الرتبة رجل يرضى عمر بحكمه وقال مسروق كان ثلاثة من الصحابة



يدعون قولهم لقول ثلاثة ابن مسعود يدع قوله لقول عمر وابو موسى لقول علي وزيد بن ثابت لقول ابي بن كعب توفي في خلافة عمر سنة ١٩ وقيل في خلافة عثمان قبل موته بجمعة

(١١) ﴿ ابو موسى عبد الله بن قيس ﴾

الاشعري الكوفي من السابقين الاولين هاجر المهجرتين واستعمله النبي صلى الله عليه وسلم على زييد وعدن واعمالهما واستعمله عمر على البصرة فافتتح الاهواز واصبهان ثم استعمله عثمان على الكوفة بطلب من اهلها فتفقه به اهلها ثم كان احد الحكمين بصفين ثم اعتزل الفريقين كان من القراء احسن الناس صوتا ونعمة ممن يحسن القراءة ويجودها قال فيه عليه السلام لقد اوتى منزرا من مزامير آل داود وكان عمر اذا رآه يقول له ذكرنا ربنا يا ابا موسى وهو الذي فقه اهل البصرة واقراهم واوصى عمر لا يقر لى عامل اكثر من سنة وأقروا الاشعري اربع سنين قال فيه علي كرم الله وجهه صبغ في العلم صبغة وهو احد الستة الذين انتهى العلم اليهم كما قال الشعبي واحد قضاة الاسلام الاربعة قال ابن المديني قضاة الامة اربعة عمر وعلي وابو موسى وزيد بن ثابت وروى البخاري عن الحسن البصري ما اتى البصرة راكب خير لاهلها من ابي موسى توفي سنة نيف واربعين او نيف وخمسين

(١٢) ﴿ ابو الدرداء عويمر بن عامر الانصاري ﴾

الخزرجي أسلم يوم بدر وشهد المشاهد كلها وآخى عليه السلام بينه وبين سلمان فكانا من الزهاد العباد وهو معدود من الفقهاء العقلاء الحكماء في هذه الامة قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم انه حكيم هذه الامة وهو من الاربعة الذين اوصى معاذ ان ياتمس العلم عندهم ابو الدرداء وسلمان الفارسي وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن سلام وقال فيه ابو ذر ما حملت ورقاء ولا اظلت خضراء اعلم منك يا ابا الدرداء وقال فيه معاوية انه من الفقهاء العلماء الذين يشفون من الداء وقال فيه



القاسم بن محمد انه من الذين اوتوا العلم ومن حكمه الماثورة في وصف الدنيا انها دار كدر \* ولان ينجوا منها الا اهل الحذر \* ولله فيها علامات يسمع بها الجاهلون \* ويعتبر بها العالمون \* ومن علامته فيها ان حفا بالشهوات \* فارتطم فيها اهل الشبهات \* ثم اعقبها بالافات \* فانتفع بذلك اهل العظا \* ومنج حلالها بالمشونات وحرامها بالتبعات \* فالتري فيها تعب \* والمقل فيها نصب \* تولى قضاء دمشق في خلافة عمر أو عثمان وقال ابن أبي الضياف التونسي في تاريخه ان عمر ولاء قضاء المدينة أيام خلافته توفي سنة نيف وثلاثين

(١٣) ﴿ عبادة بن الصامت الانصاري ﴾

الخزرجي أحد النقباء شهد العقبات الثلاث وبدرا والمشاهد كلها من أعلام الصحابة وقضاتهم وجهه عمر الى الشام قاضيا ومعلما وهو أول من تولى قضاء فلسطين ووقع خلاف بينه وبين معاوية في الصرف وتقدمت قصته معه ووقف معاوية يوماً عند المنبر فقال حدثني عبادة فاقتبسوا منه فهو أفتح مني وله مع معاوية قصص متعددة تدل على قوة شكيمة في دين الله وقينه بالامر بالمعروف روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كثيراً وروى عنه كبار من الصحابة والتابعين كانس وجابر وغيرهما وهو ممن جمع القرآن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن سعد توفي سنة نيف وثلاثين أو نيف وأربعين

(١٤) ﴿ عمار بن ياسر ﴾

أبو اليقظان العنسي (١) المهاجري حليف بني مخزوم من السابقين الاولين من عذب في ذات الله كان عليه السلام يمر به وهو يعذب هو وأمه فيقول صبراً آل ياسر وماتت أمه من ذلك التعذيب صابرة شهد بدرا والمشاهد كلها قال عليه السلام ان عماراً مليء إيماناً الى مشاشته وهو أحد أعلام الصحابة وفقهائهم ومن النجباء الاربعة عشر استشهد في صفين عن تسعين سنة وكان من حزب علي رضي الله عن الجميع عجباً لصلاته في الدين حتى شهد القتال في وقعتي الجمل وصفين

(١) العنسي بفتح الهملة وسكون النون وعمار كشدا صيغة مبالغة وياسر بكسر السين اه مؤلف

وهو ابن تسعين قال فيه عليه السلام عمار تقتله الفئة الباغية ومناقبه حجة رحمه الله ولمسك عما وقع منه ضد عثمان فذلك عن اجتهاد قايماً بما رآه لصلاح امته رحمه الله

(١٥) حذيفة بن اليمان واسمه حسيل

العبيسي (١) الكوفي حليف بنى عبد الاشهل من الانصار من السابقين الاولين صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المناقبين أعلمه بما يكون من الحوادث والفتن شهد أحداً وما بعدها واستشهد أبوه بها روى مسلم عنه أن كفار قريش أخذوه هو وأباه فقالوا انكم تريدون محمداً يعني وهو في بدر قتلنا لا تريد الا المدينة فآخذوا منا عهد الله وميثاقه لننصرفن الى المدينة ولا نقاتل معه فآتينارسل الله صلى الله عليه وسلم فخبيرناه الخبر فقال انصرفنا فاني لهم بعهدهم ونستعين الله عليهم روى عن النبي صلى الله عليه وسلم الكثير والموجود له في كتب الحديث ينيف عن المائة حديث وكان عمر يسأله عن الفتنة وولاه المدائن فبقى بها الى أن مات وله آياد في الاسلام بسيفه وعلمه فقد فتح الدينور وما سبذان وهمدان والري وهو الذي أشار على عثمان بنسوخ المصاحف وجمع الناس على مصحف واحد وتحريق ما سواه وهذه خدمة للفقه تذكر فتشكر كان عمر ينظر اليه في حضور جنازات المنافقين فن تخلف عن جنازته لم يشهدا عمر قال فيه أبو الدرداء لعقمة أليس فيكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره كما في الصحيحين توفي سنة ٣٦ ست وثلاثين

(١٦) أبو ذر الغفاري جندب (٢) بن جنادة

في معالم الايمان عنه أنه قال صليت قبل الاسلام باربع سنين قال له عبد الله بن الصامت من كنت تعبد قال اله السماء أتوجه حيث وجهي الله والذي في صحيح مسلم ثلاث سنين وفي رواية فيه ستين قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم قال أتوجه حيث يوجهني ربي أصلي عشاء حتى اذا كان من آخر الليل القيت كافي خفاء حتى تعلوني الشمس الحديث من السابقين الاولين للاسلام كان خمس الاسلام

(١) العبيسي بالباء الموحدة تحت وحذيفة وحسيل مصفران اه مؤلف

(٢) جندب بضم الجيم والدال ويفتح الدال ايضاً وجنادة بفتح الجيم وتشديد النون هذا الشهر

الاقوال في اسمه واسم ابيه وقد غلبت عليه الكنية اه مؤلف

لانه أسلم بعد اربعة وقيل بعد ثلاثة وقصة اسلامه في الصحيحين وهاجر الا أنه بعد بدر وأحد ولم يتيسر له شهودهما ولا شهود الخندق وقال فيه النبي صلى الله عليه وسلم أبو ذر في أمتي على زهد عيسى بن مريم وقال ابو ذر لقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يحرك طائر جناحه في السماء الا ذكرنا معه علما وهو أول من حيا النبي صلى الله عليه وسلم بتحية الاسلام وهي السلام عليكم وذلك لما دخل عليه ليسلم وروى ابن عبد البر عن أبي الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء أصدق لهجة من أبي ذر وقال فيه عليّ كرم الله وجهه انه وعاء مليء علما ثم أوكى عليه قالوا وكان يوازي ابن مسعود في العلم ولذلك كان عمر الحق باهل بدر في العطاء قال أبو ذر كان قوتي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا من تمر فاست بزائد عليه حتى اتقى الله وحكى عنه في معالم الايمان انه قال انى أقر بكم مجلساً من رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القيامة فقد سمعته يقول أقر بكم منى مجلساً يوم القيامة من خرج من الدنيا كهينة ما تركته فيها وانه والله ما منكم من احد الا وقد تشبث منها بشيء غيرى وكان بالشام وهو ممن نشر فيه العلم والدين وشكاه معاوية لعثمان لانه كان يرى وجوب التصديق (١) بما زاد على القدر الضرورى مما تقوم به الحياة فقد روى ابو يعلى باسناد فيه ضعف عن ابن عباس ان أبانذر كان يحدث ويقول لا يبيتن عند أحدكم دينار ولا درهم الا ما يتفقه في سبيل الله أو يعده لغريم فكتب

(١) رأى أبى ذر هذا هو أصل المذهب الاشتراكى السائد اليوم في أوروبا وكان الاسلام في ابتدائه على هذا المذهب فكان مالهم كله لله ولرسوله لا يملكون شيئاً لمكان الضرورة والقلة الداعية لذلك وكانت مصلحة الدعوة للدين وشرده واطهاره تدعوا للاستعانة باموالهم وانفسهم فكانت اموالهم وانفسهم كلها لله يتصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها كيف شاء فقد أمرهم بالهجرة فهاجروا من مكة وخرجوا عن مالهم واولادهم وفارقوا من بقى على الشرك من ازواجهم وآخى بين المهاجرين أولاً في مكة ثم آخى بينهم وبين الانصار في المدينة فكان المهاجري يرث الانصاري وبالعكس وفي مسلم عن أبى سعيد بينما نحن في سفر مع النبي صلى الله عليه وسلم اذ جاء رجل على راحلة له قال فجعل يصرف بهرء بمينا وشمالا فقال رسول الله

معاوية الى عثمان ان كان لك بالشام حاجة فابعث الى أبي ذر اه وروى الطبري انه جعل يقول يامعشر الاغنياء واسوا الفقراء بشر الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله بمكاو تكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم فما زال حتى ولع الفقراء بمثل ذلك وأوجبوه على الاغنياء وحتى شكوا الاغنياء ما يلقون من الناس فكتب معاوية الى عثمان في ذلك اه رأ معاوية ان ذلك داع للفتنة فوجه عليه عثمان ثم كان في الربرة متبذراً الخلق زاهداً عابداً الى ان مات وفي مسلم عن الاحنف بن قيس قال قلت لابي ذر ما لك ولاخوانك من قر يش لا تعترهم وتصيب منهم قال لا وربك لأسلهم دنيا ولا استفتيهم عن دين حتى الحق بالله ورسوله ومن فتياه ما في مسلم أيضاً ان الاحنف بن قيس سأله ما تقول في هذا العطاء قال خذه فان فيه اليوم معونة فاذا كان ثمناً لدينك فدعه ولما حضرته الوفاة لم يوجد في تركته ما يكفّن به اذ كان يتصدق بمطائه كله وكان في فلات من الارض هو وزوجته فقط فجاءت سيارة فقال لهم لو كان لي ثوب اولامراتي لم اكفن الا فيه واني انشدكم الله ان لا يكفّنني رجل منكم كان اميراً او عريضاً او بريداً او تقياً وكانوا من اهل بدر كلهم ولم يكن فيهم الا من قارب بعض ذلك الا فتى من الانصار قال ياعم انا اكفّنك في رداى هذا وفي ثوبى وفي عبتي من غزل امي قال انت تكفّنني وكانت وفاته بها سنة ٣١ احدى وثلاثين او اثنين وثلاثين

على الله عليه وسلم من كان معه فضل ظهر فليعده به على من لاظهر له ومن كان له فضل من زاد فليعده به على من لا زاد له قال فذكر من اصناف المال ما ذكر حتى رأينا انه لاحق لاحد منا في فضل ومن ذلك ما في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء الارض وفيه ايضاً نهى ان يوخذ للارض أجر أو حظ وفيه ايضاً من كانت له ارض فليزرعها أولي زرعها اخاء ولا يكرها وفي لفظ البخاري فليزرعها أولي يمنحها فان لم يفعل فليمسك ارضه فهذا هو اصل الاشتراكية المعتدلة لكن الجمهور على ان ذلك قد نسخ بجعل الارث للقرابة ومن يستحقه في كتاب الله وبفرض جزء من المال معين وهو الزكاة لا يجب على مسلم غيره وتقررت الملكية النسخة للاشتراكية لكن ابو ذر لا يري نسخ ذلك الحكم وكان يلبس مثل ما كان يلبس مملوكه كما يدل لذلك حديث الصحيح ولهذا انكر عليه معاوية وبسبب ذلك خرج من الشام الى الربرة الى ان مات بها رحمه الله اه مؤلف

(١٧) سلمان الفارسي أبو عبد الله

يقال سلمان بن الاسلام وسلمان الخير أصله من أبناء أساورة فارس من أصحابه  
أو من رام هرمز ترك مجده وخرج يطلب الدين الصحيح فنصر أولاً ثم تهود  
ثانياً فأسرقتا ولته أيدي الرق إلى أن أسلم قيل شهد بدرًا وقيل أول مشاهدته  
الخنديق وهو الذي أشار على النبي صلى الله عليه وسلم باتخاذ الخندق للدفاع وشهد  
ما بعدها وهو من أعلام الصحابة ومن زهادهم السبعة الذين هم عمار وبلال وصهيب  
وأبوذر وخباب والمقداد الذين لا يحيط بفضائلهم كتاب وقد عاتب الله نبيه فيهم  
في آيات الكتاب كما في الاستيعاب وخبر إسلامه غريب ذكره في الشئائل وغيرها  
جعل عمر له خمسة آلاف خراجاً فكان يتصدق بها ويأكل من كد يده يعمل  
الخصوص في حال كونه أميراً على المدائن وكان لا يتخذ بيتاً بل يستظل بالشجر أو  
بجدار المسجد وجاء صاحب له يوماً فقال أردت أن ابني لك بيتاً يكنك فابني  
فبقي به حتى قال له اني أعرف البيت الذي تريد قل له وكيف قل يكون سقفه  
إذا وقفت ملاصق رأسك وإذا اضطجعت كان جداره ملاصقاً لرجليك فقال نعم  
فعند ذلك بنى له بيت قصب بتلك الصفة وما كان له إلا عبادة يفتش بعضها  
ويلبس بعضها ولم يكن يقبل من أحد شيئاً هذا أمير المدائن عاصمة الفرس  
فهكذا كان ولاية المسلمين وهذا سر تقدمهم وسرعة انتشار دينهم ومبادئهم  
وفيه قال عليه السلام لو كان الدين بالثريا لئاله رجال من فارس وكان له مجلس  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفرد به بالليل حتى قالت عائشة كاد يغلبنا  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال فيه أيضاً امرئى ربي بحب أربعة وأخبرني  
أنه يحبهم على وأبوذر والمقداد وسلمان رضي الله عنهم وقال فيه على علم العلم  
الاول والاخر بحر لا ينزف وهو منا أهل البيت وقال فيه أيضاً سلمان الفارسي  
مثل لقمان الحكيم توفي سنة ٣٦ هـ وثلاثين

(١٨) أبو عبيدة بن الجراح القرشي الفهري

أحد العشرة المبشرة بالجنة الذين كانوا أمام النبي صلى الله عليه وسلم في الحروب ووراءه في الصلاة هاجر الهجرتين وشهد بدرًا وما بعدها من السابقين الأولين ومن قوادهم الفاتحين فاتح الشام ومبيد دولة الروم منها قال فيه عليه السلام لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح وأراد أبو بكر أن يبايعه يوم السقيفة بالخلافة إذ قال للصحابه رضيت لكم أحد هذين الرجلين له ولعمر وقال عمر لما وصل عنده للشام كلنا غيرتنا الدنيا غيرك يا أبا عبيدة إذ لم يجد عنده في منزله شيئاً ولا ما ينال عليه سوى كسوته وسرجه وسلاحه ولذلك قال عند وفاته لو كان أبو عبيدة حياً لأوصيت له بالخلافة فذاك مما يدل على علمه وقضائه ومن فتاويه لما وجهه صلى الله عليه وسلم رئيس سرية انخطب وخرجت لهم حوت الغنبر نحن رسل رسول الله وفي سبيل الله فكلوا منها فاكلوا ولما قدموا وأخبروا النبي صلى الله عليه وسلم قبل فتواه وقال هل معكم منه شيء واكل وهو الذي قال لعمر لما قدم الشام وأراد الرجوع من الطريق لاجل ما بلغه من الطاعون أنفر من قدر الله فقال نفر من قدر الله الى قدر الله لو غيرك قلنا يا أبا عبيدة وذلك دال على جلالة عند عمر فن دونه وقالت عائشة أحب أصحاب رسول الله اليه أبو بكر ثم عمر ثم أبو عبيدة وقد أبته معاذ بعد موته حيث خطب الناس فقال انكم فجعتم برجل ما أزعم والله اني رأيت من عباد الله قط أقل حقداً ولا أبر صيدراً ولا أبعد غائلة ولا أشد حياء للعاقبة ولا أنصح للعامة منه فترحموا عليه اتفقوا انه مات في طاعون عمواس عام ١٨ ثمان عشرة

(١٩) ﴿ مصعب بن عمير القرشي البدرى ﴾

أحد السابقين الأولين ممن حبس في ذات الله هاجر الهجرتين وشهد بدرًا واستشهد في أحد وهو صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها كان من قراء الصحابة وعلمائهم أرسله النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة قبل الهجرة ينشر الدين ويعلمهم الفقه فعلمهم وأسلم على يده كثير وهو أول من أقام جمعة



فى الاسلام بالمدينة قبل قدوم النبى صلى الله عليه وسلم اليها وكان بمكة ذا رفاهية ونعمة ولكن زهد وتنشف بعد الهجرة فلما مات لم يوجد عنده سوى نمرة غطوا بها جسده وبقي رجلاه غطوهما بالاذخر رحمه الله

(٢٠) ﴿ سالم بن معقل مولى أبى حذيفة بن عتبة القرشى ﴾

فارسمى الاصل من السابقين الاولين أحد الذين جمعوا القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان امام المهاجرين الاولين فى مسجد قباء وفيهم أبو بكر وعمر وناهيك برجل يؤمنهما فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اكثرهم قرأنا وتقدم قوله عليه السلام خذوا القرآن عن اربعة وذكر منهم سالما وسمعه النبى صلى الله عليه وسلم يقرأ فقال الحمد لله الذى جعل فى أمى مثلك وقال فيه عمر لما حضرته الوفاة لو كان حياً ما جعلتها شورى وكان يفرط فى الثناء عليه شهد بدرًا ثم بعدها وكانت بيده راية المهاجرين يوم اليمامة فقطعت بيده اليمنى فاخذها باليسرى فقطعت أيضا مات هو ومولاه فيها وجد رأس أحدهما عند رجل الاخر ذلك سنة ١٢ اثنتى عشرة

(٢١) ﴿ سعد بن معاذ الانصارى الاوسى ﴾

سيدهم شهد العتبة وبدرًا وأحدًا والخندق وأصيب فيه باكلة فبقى مريضاً الى أن حكم فى بنى قريظة اذ نزلوا على حكمه فحكم بان تقتل مقاتلتهم وتسبى ذرارهم ونسأولهم لغدرهم وخيانة عهودهم فقال له عليه السلام حكمت فيهم بحكم الله وذلك دليل صوابية اجتهاده له فضائل جمة فى نفع الاسلام وصدق مبداه وثباته فى مواطن كثيرة ومات بأثر الحكم المذكور رحمه الله قال فيه النبى صلى الله عليه وسلم اهتز لموته عرش الرحمن

(٢٢) ﴿ عثمان بن مظعون القرشى الجمحى ﴾

أسلم بعد ثلاثة عشر رجلاً وهاجر المجرتين وهو من عباد الصحابة وفقهائهم ومجتهديهم ومن اجتهاده ما فى الصحيحين عن سعد بن أبى وقاص قال رد النبى



صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبتل ولو أذن له لاختصنا وفي رواية مسلم أراد ان يتبتل فنهاه الحديث وهو الذي رد على لبيد بن ربيعة حين قال وكل نعيم لا محالة زائل بقوله كذبت نعيم الجنة لا يزول فقام سفيه منهم فطمع عينه فاحضرت وهو ممن حرم الخمر في الجاهلية فكان لا يشربها وقال لأشرب شراباً يذهب عقلي ويضحك بي من هو أدنى مني ويحملني على أن انكح كريمةتي شهد بداراً ومات في السنة الثانية من الهجرة وهو أول من مات بها من المهاجرين وأول من دفن بالبقيع منهم

(٢٣) ﴿ جعفر بن أبي طالب صنو علي رضي الله عنهما ﴾

من السابقين الاولين هاجر المجرتين حضر فتح خيبر فاعتنقه النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما أدرى بابهما أنا أشد فرحاً بقدوم جعفر أم بفتح خيبر نشر الدين في الحبشة وعلى يده أسلم النجاشي وبعض من أسلم هناك بعثه النبي صلى الله عليه وسلم خليفة أمير جيش مائة بحدود الشام غزا فيها الروم قاتل حتى قطعت يده على راية رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بعد أن عقر فرسه ليلا تفر به وليعلم جيشه أنه لا مفر وهو أول من عقر في الاسلام وهذا من اجتهداه رضي الله عنه وجدت فيه نحو تسعين جراحة ما بين صدره ومنكبه وما أقبل منه وهذه الغزاة من أعجب ماسطره التاريخ للاسلام كان المسلمون نحو ثلاثة آلاف خاضوا بحراً من جيش الروم يتجاوز مائة الف وهي فاتحة المعارك بين الاسلام والروم وأول النصر عليهم للاسلام وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكنيه أبا المساكين لحبه لهم واحسانه اليهم وقال له أشبهت خلقي وخلقى كما في الصحيح وقال فيه أبو هريرة ما احتذى النعال ولا ركب المطايا ولا وطئ التراب بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من جعفر فكان يرى أفضليته حتى على الخلفاء وهو مذهب كثير من المحدثين ان الذين ماتوا في حياته عليه السلام دونه وشهد عليهم أفضل الصحابة على الاطلاق كانت وقعة موته سنة ثمان

(٢٤) ﴿ زيد بن حارثة الكلبي مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾  
 ووجهه ووالد جبه أسامة كان وصيف خديجة زوج رسول الله فوهبته له وجاء  
 والده وعنه من بلدهما يطلبان فداءه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فخيره فاختار  
 رسول الله دون أبيه وهو أول من سبق للإسلام على ما قال الزهري وسليمان  
 ابن يسار وغيرهما هاجر وشهد بدرًا قال ابن عمر ما كنا ندعو زيدًا إلا زيد بن  
 محمد حتى نزل أدعواهم لا بأنهم هو أقسط عند الله رواه في الصحيح ولم يذكر  
 أحد في القرآن باسمه من الصحابة سواه في قصة زينب بنت جحش التي كانت  
 زوجته فطلقها ثم تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في سورة الاحزاب  
 وكان صلى الله عليه وسلم يومره على الجيوش وأمره على جيش مؤتة وكان  
 جعفر خليفته ويألف من منقبه مقاتل حتى قتل قبل جعفر قالت عائشة ما بعث رسول  
 الله سرية هو فيها إلا أمره عليها ولو بقي لاستخلفه وقال فيه أنت مولاي ومنى  
 وأحب الناس الى وفي البخاري ان كان خليفًا للإمامة ومن أحب الناس الى ومن  
 فقهه ان أحد اللصوص اكرى له بغلام الطائف ثم مال به الى شعب وأراد  
 ان يقتله فاستمهله أن يصلي فامهله فصلى ركعتين ودعا بقوله يا أرحم الراحمين  
 فإرسل الله له من خلصه منه من الملائكة

(٢٥) ﴿ خالد بن سعيد بن العاص بن أمية الاموي ﴾  
 من السابقين الاولين أسلم بعد أربعة هو أول من كتب بسم الله الرحمن الرحيم  
 هاجر المجرتين وصلى للقبليتين ورجع من الحبشة هو وزوجه وأخوه وبنته مع  
 جعفر بن أبي طالب شهد عمرة القضية فما بعدها وكان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يوليه اذ كان من سادات قريش وأعيانهم استعمله على صدقات مذحج وأمره  
 أبو بكر على مشارق الشام في الردة استشهد في أجنادين أو يوم مرج الصفر

(٢٦) ﴿ خبيب بن عدي الانصاري الاوسي ﴾  
 من السابقين شهد بدرًا وأسر في سرية الرجيع فبيع وقتلته قريش صبرًا بمكة

وهو القاتل

ولست أبالي حين أقتل مسلماً ■ على أي شق كان في الله مصرعي  
وذلك في ذات الاله وان يشأ ■ يبارك على أوصال شلومزع  
ولما خرجوا ليقتلوه قال دعوني أصلي ركعتين ثم قال لولا أن تروا أن ما بي جزع  
من الموت لزدت فكان أول من صلى ركعتين عند القتل وهذا من اجتهاده  
رضي الله عنه وكان هذا سنة ثلاث هجرية

(٢٧) ﴿ عبد الله بن جحش الاسدي القرشي ﴾

من السابقين الاولين هاجر المجرتين وأخته زينب بنت جحش زوج النبي صلى  
الله عليه وسلم هو أول قائد للمسلمين ساق الجيوش ولواؤه أول لواء عقد. ومن  
اجتهاده أنه قسم الغنيمة أخماساً فجعل الخمس لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقسم  
أربعة أخماس في الغنائم من قبل أن يفرض ذلك فنزل بعد ذلك واعلموا أنما  
غنمتم من شيء فإن لله خمسة شهد بدرًا واستشهد يوم أحد رحمه الله انقطع سيفه  
يوم أحد فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم عرجونا فصار سيفاً وقد بيع بمائتي دينار  
اشتراه بغا التركي ومن اجتهاده أنه أحد الثلاثة الذين استشارهم النبي صلى الله  
عليه وسلم في أسرى بدر وهم عبد الله وابو بكر وعمر

(٢٨) ﴿ حمزة بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

وأخوه من الرضاع من السابقين الاولين ومن أعز الله بهم الاسلام هاجر مع  
رسوله عليه السلام وشهد بدرًا قابلي فيها بلاء حسناً وأحدًا كذلك وفيها استشهد  
ومثل به المشركون أقبح مثله فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم بكى وقال والله  
لئن أظفرتني الله بهم لامتلن بسبعين منهم فانزل الله وإن عاقبتم فاعقبوا بمثل ما  
عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين واصبر وما صبرك الا بالله وهذا من  
الاجتهاد أيضاً بلاشك وحمزة هو سيف الله وسيد الشهداء ومن قواد المسلمين  
قيل هو أول قائد ورايته أول راية عقدت في الاسلام وقيل أول راية عقدت

فى الاسلام راية عبيدة بن الحرث قيل ان حمزة افضل مسلم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٢٩) ﴿ سيدتنا فاطمة بنت مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾  
 وأشبه الناس به خلقاً وخلقاً وأحب الناس اليه والى أمته سيدة نساء العالمين  
 ويكفى أن يقال فى ترجمتها بنت رسول الله عليه السلام فإى فضل وأى شرف  
 وأى فخر بعد هذا لكن ترجمة فضلها وعقلها وأدبها وشعرها وخطبها وجودها  
 وفقها خصت بالتأليف وانظر خطبها فى كتاب بلاغات النساء ومن فقهاء رضى الله  
 عنها أوصت علياً أن يغسلها فهى أول امرأة غسلها زوجها فى الاسلام وأقره  
 الصحابة على ذلك فكان اجماعاً وهو مقدم على ما يقتضيه القياس من كون  
 الزوج بعد وفاتها صار أجنبياً لانصرام العصمة وأوصت أن يجعل عليها قبة (١)  
 تحمل فيها ليلاً ترى وهى أول من فعل بها ذلك فرقا بين النساء والرجال ستراً لهن  
 ولم يعقب النبي صلى الله عليه وسلم إلا منها ولم يبق بعده من بنيه سواها توفيت  
 بعده بثلاثة أو ستة أشهر وهى أول أهله لحوقاً به عليها السلام كما أخبرها بذلك  
 (٣٠) ﴿ خزيمه بن ثابت الانصارى الاوسى الخطمى ﴾

بفتح فسكون من السابقين الاولين شهد بدرًا وما بعدها كسر أصنام بنى خطمة  
 ومن اجتهاده أن النبي صلى الله عليه وسلم اتباع فرساً فانكره البائع فجاء خزيمه  
 وشهد بصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له كيف شهدت بما لم تشهد  
 فقال ائتمناك على خبر السماء فكيف لا نصدقك فى هذا فجعل النبي صلى الله

(١) سأل قاضي دانية أبو عمر احمد بن حسين الشيخ أبو عمران الفاسي عالم إفريقيا لما توجه فى  
 سفارة من الموفق صاحب دانية الى المعز بن باديس عن مائة مسألة من جللتها هذه وهى لم  
 خصت المرأة بوضع قبة على نعشها واستمر عليه عمل الامه من الصدر الاول الى الان وقد  
 كانت تدفن ليلاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى فى حياتها لا يلزم اخفاء شخصها  
 بل ستر جسدها فاجاب أبو عمران انها لم تملك من امرها شيئاً فلذلك جعل لها اتم الستر  
 واجاب السائل بان علة ذلك انها لما حلت على الاعناق وتعين عينها زيد فى سترها حتى لا يعلم  
 طولها من قصرها وسمها من هزلها وهى فى حياتها مختلطة بغيرها لم تتعين اه نقله فى المدايرك

وفى ترجمة الاول اه مؤلف

عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين خصوصية له وهذا من فقهه واجتهاده الصائب  
رضي الله عنه ولما جمعوا المصحف لم يجدوا آية الحرص الا معه كما في البخاري  
مات بصفين مع علي كرم الله وجهه

(٣١) ﴿ خالد بن الوليد القرشي المخزومي ﴾

سيف الله أحد أشرف قریش في الجاهلية والاسلام أسلم بين الحديبية وخيبر  
ولم يزل من حين أسلم بولي رسول الله صلى الله عليه وسلم قيادة الجيوش  
وشهد معه الفتح وهو الذي كسر صنم العزى ومن اجتهاده أن بعث رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الى الغميصة فقتل فلما قالوا صبا أنا أي أسلمنا ولم يحسنوا  
النطق بالشهادة فلم يستصوب فعله ووداهم عليه السلام من مال المسلمين وعذره  
باجتهاده وقال عليه السلام اللهم اني أبرأ اليك مما فعل خالد والقصة في الصحيح  
وله مشاهد وفتوح في الحياة النبوية وبعدها وما كسرت له راية وعلى يده أسس  
الله دعائم الاسلام بعد تضعفه بموت النبي صلى الله عليه وسلم فهو الذي أخضع  
أهل الردة وقتل مسيلة الكذاب ومالك بن نويرة ومن أبي من دفع الزكاة  
وأخذ فتنه ثورة العرب وفتح كثيراً من بلاد الشام فهو فاتح دمشق وغيرها ولما  
حضرته الوفاة قال لقد شهدت مائة زحف وها في جسدی موضع شبر الا وفيه  
ضربة أو طعنة أو رمية ثم ها أنا أموت على فراشي كما يموت العير فلا نامت أعين  
الجبناء توفي سنة ٢١ احدى وعشرين

(٣٢) ﴿ عبد الله بن رواحة الانصاري الخزرجي ﴾

أحد قواد الاسلام في البعوث والسرائيا ومن القباء وشهد بدرًا وما بعدها وكان  
هو الخليفة الثاني بعد جعفر بن أبي طالب في سرية مؤتة فاستشهد بعد الرئيسين  
قبله كان من شعراء الصحابة ينافع عن رسول الله بسنانه ولسانه \* ومن فقهه  
سئلت امرأته بعد موته عن صنيعه فقالت كان اذا اراد أن يخرج من بيته صلى  
ركعتين واذا دخل صلى ركعتين لا يدع ذلك قالوا وكان أول خارج للغزو

وآخر قافل ومن ذلك ايضا لما نزل والشعراء يتبعهم الغاؤون قال عبد الله بن رواحة علم الله اني منهم فانزل الله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وهذا تمسك بالعموم حتى يرد المخصص ومن ذلك أنه انشده بين يدي رسول الله عند دخوله مكة

خلوا بني الكفار عن سبيله ■ اليوم نضر بكم على تلويله

ضربا يزيل الهام عن مقيله ■ ويذهل الخليل عن خليله

فقال عمر يا ابن رواحة أفى حرم الله وبين يدي رسول الله تقبول هذا الشعر فقال خل عنه يا عمر فوالذي نفسي بيده لكلامه عليهم أشد من وقع الثبل ومن ذلك ما في الزهد لاحمد عن أنس كان ابن رواحة اذا لقي الرجل من اصحابه يقول تعال نومن برنا ساعة الحديث وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله ابن رواحة انه يحب المجالس التي تتباهى بها الملائكة وقال أبو الدرداء لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره في اليوم الحار الشديد وما في القوم صائم الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن رواحة ومن ذلك انه مشى ليلة الى أمته فجامعها وفطنت امرأته فلامته فجحد والحال انها عاينت فقالت ان كنت صادقا فقرأ القرآن فالجنب لا يقرؤه فقال

شهدت بان وعد الله حق ■ وأن النار مثوى الكافرين

وان العرش فوق الماء حق ■ وفوق العرش رب العالمين

وتحمله ملائكة غلاظ ■ ملائكة الاله مسومين

فقات صدق الله وكذبت عيني وكانت لا تحفظ القرآن ولا تقرؤه قال ابن عبد البر رويتها من وجوه صحاح

( ٣٣ ) أسامة بن زيد بن حارثة حب رسول الله وابن حبه ﴿

تقدم نسبة أبيه تربى أسامة في بيت رسول الله ومع أولاده وكان يجعله في حجره هو وسبطه الحسن ويقول اللهم اني احبهما فاحبهما وكفى بهذا شرفا توفي النبي

صلى الله عليه وسلم وهو ابن عشرين سنة وولاه على جيش عظيم فيه أبو بكر وعمر فمات النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يتوجه فانفذه أبو بكر وتكلموا فيه لما تولاه فخطب النبي صلى الله عليه وسلم قبيل وفاته وقال ان يتكلموا فيه فقد تكلموا في آية قبله وان كان خليقاً للامارة وأيم الله ان كان لاحب الناس الى وأيم الله ان هذا لما خليق يريد أسامة وأيم الله ان كان لاجبهم الى من بعده فلو صيكم به فانه من صالحكم رواه مسلم وكفى بهذا ثناء كان عمر يحمله كثيراً واذا لقى قال له السلام عليك أيها الأمير ويقول له لا أدعوك الا به ما عشت لان النبي صلى الله عليه وسلم مات وأنت على أمير وفضله على ولده في العطاء جعل له خمسة آلاف ولولده الفين وقال أبوه أحب الى رسول الله من ابيك وهو أحب اليه منك له مائة وثمانية أحاديث كما في سيرة الشامي وكان أسامة ممن اعتزل الفتنة وتوفي آخر أيام معاوية

(٣٤) ﴿ أبو سعيد الخدري سعد بن مالك الانصاري الخزرجي ﴾

من صغار الصحابة استصغر باحد فلم يشهدا لكونه كان ابن ثلاث عشرة واستشهد بها أبوه وشهد ما بعدها من المشاهد وهو أقر صغار الصحابة كما قال حنظلة بن سفيان عن أشياخه ومن أكثرهم حديثاً ومن الحفاظ المتقين الفضلاء العلماء العقلاء وأخباره تشهد بذلك وهو من الذين بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم على أن لا تأخذهم في الله لومة لائم وهو الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يمنن أحدكم مخافة الناس أن يتكلم بالحق اذا رآه أو علمه قال أبو سعيد فحملني ذلك على أن ركبت الى معاوية فمات أذنيه ثم رجعت ومن قتيابه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أخذ الجعل على رقية رجل لدغته عقرب وكان الجعل رموساً من الغنم ولما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم امضى فواء وقال ان احق ما اخذتم عليه اجراً كتاب الله توفي سنة نيف وستين او نيف وسبعين

(٣٥) ﴿ عمرو بن العاص القرشي السهمي ﴾



أسلم مع خالد بن الوليد وهو أحد القواد المشهورين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعده بعثه النبي صلى الله عليه وسلم في سرايا قائداً ومن جعلها سرية ذات السلاسل وتحت امرته أبو بكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح ومن اجتهداه ما في الموطن أنه أصبح جنبا فتيما وصلى بهم وهم خمسمائة فلما قدموا وأخبروا النبي صلى الله عليه وسلم قال له اتصلي اماماً وأنت جنب ولم يأمرهم بالاعادة فدل على صحة صلاتهم مع كراهة وولاه النبي صلى الله عليه وسلم على عمان فلم يزل بها الى الوفاة النبوية حضر فتوح الشام وهو الذي فتح مصر والاسكندرية وبدأ في فتوح افريقيا ففتح اطرابلس سنة ٢٢ وهو من عقلاء العرب ودهاتهم وبداهته خرجت الخلافة من يد علي بن أبي طالب وتولاها معاوية فهو ممن أسس الدولة الاموية الكبرى مات بمصر سنة نيف وأربعين عن تسعين سنة

(٣٦) ﴿ أبو قتادة الخارث بن ربيع (١) الانصارى السلمى الخرجى ﴾ فارس رسول الله شهد احداً لما بعدها ومن فقهه في الحياة النبوية صيده وهو حلال وأطعم منه الحرميين فاكل بعضهم دون بعض فاجاز صلى الله عليه وسلم فتواه روى عنه أبو سعيد الخدرى فقال أخبرني من هو خير مني توفي سنة نيف وخمسين

(٣٧) ﴿ قتادة بن النعمان الانصارى الاوسى ﴾ عقبى بدرى شهد المشاهد كلها وهو الذى اصاب سهم حذفته يوم احد حتى تعلقت بالعرق فإرادوا قطعها ثم اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فدفعها بيده حتى وضعها بيده موضعها ثم غمزها براحته وقال اللهم اكسها جمالا فكانت احسن عينيه واحدهما نظراً وما مرضت بعد كان من فضلاء الصحابة وكان اخا ابى سعيد الخدرى لأمه كان أبو سعيد في سفر ولما قدم قدموا له لحم اضحية بعد ثلاث فقال لا اذوقه حتى اسأل اخي قتادة فاتاه وسأله فآخبره بان الهى عن

اكل لحوم الاضاحى بعد ثلاث نسخ وان النبي صلى الله عليه وسلم رخص في ذلك والقصة في الصحيح \* ومن فقهه انه بات يقرأ قل هو الله احد يقوم الليل بها فسمعه ابو سعيد الخدرى وكان يتقالمها اى يعدها قليلة فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال انها تعدل ثلث القرآن والقصة في الصحيح وكانت وفاته سنة نيف وعشرين

(٣٨) ﴿ أم سلمة أم المؤمنين هند بنت أبي خزيمة ﴾

اسدية هاجرت الى الحبشة مع زوجها ابى سلمة بن عبد الاسد وتوفى هناك فهاجرت للمدينة وتزوجها النبي صلى الله عليه وسلم كانت من الفقيهات الخافطات السيدات الكريكات المحسنات ومن اجتهادها المعصية في الزمن النبوى ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها عند ما تم الصلح بينه وبين كفار قريش في الحديبية متغيراً لما امر الصحابة ان يتحللوا من احرامهم وينحروا هديهم فتوانوا اذ لم يستحسنوا الصلح ورأوا ان القتال افضل فاشتت على النبي صلى الله عليه وسلم ان يحاق رأسه وينحر هديه فتمهم لا محالة يقتدون به ففعل وهذا من كمال عقلها اذ فهمت انهم استصحبوا التحلل من النسك قبل استيفاء المناسك وان البيان بالفعل اقوى من القول فكان الامر كما فهمت وفي صحيح مسلم عن ابنها عمر بن ابى سلمة انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم أية بل الصائم قال سل هذه لام سلمة فاخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك الحديث ولها اقوال وآراء في الفقه مشهورة لها ثلاثمائة وثمانية وسبعون حديثاً توفيت سنة ٥٩ تسع وخسين وهى آخر امهات المؤمنين وفاتارضى الله عنهن جميعاً

(٣٩) ﴿ أم المؤمنين زينب بنت جحش الاسدية ﴾

هى التى تولى الله تزويجها لرسوله فى آية الاحزاب فلما قضى زيد منها وطراً زوجنا كها لكيلا يكون على المؤمنين حرج فى ازواج ادعيائهم كانت صوامة قوامه كثيرة الاحسان والصدقة تعمل بيدها دباغة الجلود وتخزها وتبيع وتتصدق

على الايتام والارامل قالت فيها ضررتها عائشة انها مفرع اليتامى والارامل كان  
خراجها اثني عشر الفا تصدق به كله فبلغ ذلك عمر فقال هذه امرأة يراد بها  
خير فبعث لها بالف درهم تستقيها فتصدق بها أيضاً فعلت ذلك في العام الاول  
ثم قالت اللهم لا يدركني هذا المال من قابل فانه فتنة ومن فقها ان النبي صلى  
الله عليه وسلم كان يوماً يقسم النوى في رهط من المهاجرين فتكلمت في ذلك  
فانتهرها عمر فقال النبي صلى الله عليه وسلم خل عنها فانها أواهة ولما حضرتها  
الوفات سنة ٢٠ عشرين قالت انى أعددت كفى وان عمر سيديعت الى بالكفن  
فتصدقوا باحدهما وان استطعتم أن تصدقوا بحقوى فافعلوا فكفنفوها في كفن  
عمر وتصدقوا بكفنها قالت فيها عائشة لم تكن امرأة خيراً منها في الدين واتي  
الله وأوصل للرحم وأعظم صدقة وأشد تبذلاً لنفسها في العمل الذي تصدق  
وتتقرب الى الله

#### صناعة التوثيق في العهد النبوى

غير خفى أن التوثيق من مستنبعات الفقه وهاك مثالا مما كان عليه التوثيق في  
العهد النبوى روى الترمذى والنسائى وابن ماجه وابن الجارود وابن مندة  
باسناد حسن ولفظ ابن ماجه حدثنا محمد بن بشار حدثنا عباد بن ليث صاحب  
الكرائيسى حدثنا عبد المجيد بن وهب قال قال لى العداء بن خالد بن هوذة  
ألا تقرئك كتابا كتبه لى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت بلى فأخرج  
لى كتابا فإذا فيه هذا ما اشترى العداء بن خالد بن هوذة من محمد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اشترى منه عبداً أو أمة لا داء ولا غائلة ولا خينة يبيع المسلم  
للمسلم وأورده البخارى تعليقا بالمعنى فقوله عبداً أو أمة هو شك من عباد بن  
ليث ذكره أبو الحسن الطوسى فى الاحكام والغائلة قال سعيد بن أبى عروبة  
الاباق والسرقه والزنا والغينة بكسر الخاء وبالمثلثة هو أن يكون من قوم لا يحل  
سيهم وقيل سوء الخلق وقوله يبيع المسلم الا شهر فيه النصب أى كبيع المسلم

وفي أبي داود عن يحيى بن سعيد عن صدقة عمر بن الخطاب قال نسخها لي  
عبد الحميد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما كتب  
عبد الله عمر في ثمنغ أنه لا يباع أصلها ولا يوهب ولا يورث للفقراء والقربى  
والرقاب وفي سبيل الله وابن السبيل لا جناح على من وليها أن يأكل منها  
بالمعروف ويعطى صديقاً غير متأثر مالا فافعا عنه من ثمره فهو للسائل والمحروم  
وان شاء ولي ثمنغ اشترى من ثمره رقيقاً لعمله وكتب معيقب وشهد عبد الله  
ابن الارقم اه وزاد فيها لما حضرته الوفاة بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اوصى  
به عبد الله عمر أمير المؤمنين ان حدث بي حدث ان ثمنغاً وصرمة بن الاكوع  
والعبد الذي فيه والمائة البهم التي بخير ورقيقه والمائة التي أطعمه محمد صلى الله  
عليه وسلم بالوادي تليه حفصة ما عاشت ثم يليه ذو الرأي من أهلها لا يباع ولا  
يشترى ينقعه حيث رأى من السائل والمحروم وذى القربى ولا حرج على وليه  
ان اكل أو كل أو اشترى رقيقاً منه اه فانظر صورة ما كان عليه التوثيق من  
فصاحة واختصار مفيد جامع الاصل الذي بنى عليه علم التوثيق وتفرع عنه هو  
آية البقرة يأبى الذين آمنوا اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب  
بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب الآية

انتهى القسم الاول

من كتاب الفكر السامى ■ في تاريخ الفقه الاسلامى \*

ويليه القسم الثانى

أوله

الطور الثانى للفقه طور الشباب

\*

\*\*

## جدول الخطا والصواب

خطا	صواب	صحيفة	سطر	خطا	صواب	صحيفة	سطر
العام	العام	١٣	٥	اليتم	اليتم	١٣	٦٤
ولتلكم	ولتلكم	١٥	١٨	من ام	من لم	٢١	٦٩
ليعلم	ليعلم	١٧	١٣	مقصودة	مقصودة	٨	٧٠
جعلنا شرعة	جعلنا منكم شرعة	٥	١٥	تقدم	تقدم	١١	٧٠
افرت	اقرت	١٠	٢٦	ولا استرسال	ولا استرسال	١٥	٧٠
محل وخلاف	محل خلاف	٢١	٢٩	قلت اه ولا	قلت اه قلت ولا	١٦	٧٠
يوم ذلك	يوم خلاف ذلك	٢٣	٢٩	الامر من	الامر به من	١٧	٧٨
ابو حميد	ابو حميد	٥	٣١	فقيموا	فقيموا	١٧	٩٢
الاشراط	الاشواط	٢٢	٣١	قرضية	قرضيه	١٩	٩٥
ذلك عثمان	ذلك الاعثمان	٢٢	٣٢	الحجج	الحج	٢٠	٩٥
الثلاثة	الثلاث	٢٣	٣٣	المساقات	المساقات	٢١	١٠١
والنعلب	والثعلب	٢٥	٣٤	يعضر	يعضد	٢٤	١٠١
الواحد	العدل	٧	٣٧	البقاة	البغاة	٢٦	١٠١
معاذ بن جبل	عمار بن ياسر	٣	٥١	يسرر	يسر	٨	١٠٥
معاذ	عمار	٥	٥١	يعليهم	يعطيهم	١٦	١٠٧
للعبلة	للعية	١٣	٥٣	يلوف	يطوف	١٩	١٠٧
السلالو	السلام لا ولو	١٩	٥٥	الكفية	الكيفية	٢	١١٠
لا تخطئ	لا يخطئ	٢٢	٥٦	واحدوا	واحدوا	٧	١١٣
السامية	السليمة	١٠	٦١	عليها	عليها	٩	١١٥

فهرسة الربع الاول من كتاب الفكر السامي في تاريخ الفقه الاسلامي

- ١ تقسيم الكتاب
- ٢ التمهيد الاول في مسمى الفقه وهل هو علم ديني أو دنيوي
- ٣ التمهيد الثاني الفقه قبل الاسلام وهل كان عند العرب فقه و فقهاء أم لا
- ٥ لفظ الفقه كان موجوداً عند العرب لكن لا بمعنى العلم المخصوص
- ٥ الاسلام جمل لفظ فقيه خاصاً بمن عرف العلم المخصوص بادلته ولفظ عالم بمن علم وعمل
- ٦ الفقيه والمتشرع عند غيرنا هو من عرف قوانين الدول
- كان لدولة حمورابي في العراق قانون وجد منقوشاً على حجر قبل الان بثلاثة آلاف سنة والاسلام لم يجد من ذلك شيئاً عند العرب
- ٧ التمهيد الثالث منزلة الفقه في الاسلام
- ٩ الفقه الاسلامي نظام عام للمجتمع البشري لا الاسلامي فقط تام الاحكام وهو القانون الاسامي لدول الاسلام
- ١٠ ينبغي لكل أمة اسلامية أرادت سن قانون أن تراعى أحكام الفقه الفقه الاسلامي اصل التمدن المعصري الحديث
- تم نظام الفقه في نحو عشر سنين ولم يمض قرن ونصف حتى اللفت فيه أعظم التاليف مع أن أمة الرومان لم ينضج فقهها الا بعد ١٣ قرناً
- ١١ لم يوجد شرع مزج بين مصالح الدنيا والدين كالفقه الاسلامي
- الخليفة الاعظم رئيس ديني ودنيوي وتعرفه
- الفقه أمس بالنظام من بقية الشرائع وبنيت أحكامه على العدل والاعتدال واحترام النواميس الطبيعية الخ
- المقصد وفيه أربعة أقسام القسم الاول في الطور الاول للفقه وهو طور التكوين والطفولية
- ١٣ السور القرآنية المدنية المبين فيها احكام الفقه
- ١٤ الفقه لم يقتبس من الشرائع قبله

- ١٥ مادة الفقه الاسلامي أمور ٥  
 ١٨ القرآن العظيم  
 ١٩ عدد آيات الاحكام في القرآن  
 ٢٠ نزول القرآن منجما والحكمة فيه  
 ٢١ كتابة القرآن  
 ٢٢ الحفاظ الذين جمعوه على عهد  
 عليه السلام  
 جمع القرآن في زمن ابي بكر ثم  
 نسخه عثمان  
 ٢٣ تكاليف القرآن سهولة رفيقة  
 ٢٤ وقوع النسخ في القرآن  
 حكمته  
 عدد الايات المتحقق فيها النسخ ١٥  
 ٢٨ النسخ اقسام  
 ٢٩ السنة النبوية  
 عدد احاديث الاحكام  
 يجوز نسخ القرآن بالسنة المتواترة  
 السنة معمول بها باتفاق من يعتد  
 به ولو آحاداً ودليل ذلك  
 ٣٠ السنة تبين الكتاب  
 ٣١ السنة مستقلة في التشريع وأدلة ذلك  
 ٣٣ ليس في السنن سنة تخالف الكتاب  
 أقسامها بالنسبة للقرآن
- ٣٤ من رد السنة المخالفة لظاهر القرآن  
 في زعمه  
 حديث نهى عن اكل كل ذي  
 ناب وما لملك وغيره فيه  
 ٣٦ شروط العمل بالسنة  
 ٣٧ خبر الواحد يفيد الظن ويجب  
 العمل به  
 ٣٨ السنة يقع النسخ فيها كالقرآن  
 حد الحرم وما وقع فيه من النسخ  
 ٣٩ تدوين السنة  
 ٤٠ أخذ أحكام الفقه الحنيفة من  
 الكتاب والسنة  
 ٤١ كيف أخذها الفقهاء من القرآن  
 والسنة  
 ٤٤ أصناف الانفاظ التي تتلقى منها  
 الاحكام أربعة  
 مما تؤخذ منه الاحكام فعلة عليه  
 السلام  
 ٤٥ الاجماع  
 حجية الاجماع مبنية على عصمة  
 الامة من الاجتماع على ضلالة  
 ٤٦ الاجماع حجة في الدين  
 ٤٧ العلماء الذين يعتبر نقلهم للاجماع



- ٤٧ الاحتجاج بالاجماع السكوتي  
 ٤٨ الاجماع الصريح مراتب  
 القياس  
 من انكر التعبد به ودليل حجتيه  
 ٥٠ هل استعمل الصحابة القياس على  
 العهد النبوي  
 الادلة على ذلك  
 ٥٢ الفرق بين تخريج المناط وتحقيقه  
 وتنقيحه  
 ٥٤ هل وقع القياس منه عليه السلام  
 وأدلة ذلك  
 ٥٦ حكمة اجتهاده عليه السلام  
 ٥٧ هل القياس دليل سمعي أو عقلي  
 أصل القياس وأسرار التشريع  
 ٥٩ الشريعة الاسلامية ديموقراطية  
 ٦١ الاستدلال في زمنه عليه السلام  
 التلازم بين حكيمين  
 ٦٢ الاستصحاب  
 ٦٣ شرع من قبلنا شرع لنا  
 ٦٤ الاستحسان وما فيه من الخلاف  
 ٦٥ الطلاق الثلاث في لفظ واحد  
 الجد في الميراث مع الاخوة  
 ٦٦ مراعاة الخلاف
- ٦٦ الاخ الشقيق مع الاخوة لام  
 في الميراث  
 ٦٧ الشافعي لا يخلوا من استحسان  
 أمد الحمل وما فيه من الاقوال  
 ٦٨ قطع المتسحر الاكل قبل الفجر  
 بنصف ساعة  
 القيام عند ذكر الولادة النبوية  
 الاستحسان في العصر النبوي  
 ٦٩ المصالح المرسلة  
 الكفار اذا تترسوا بالاسرى  
 ٧٠ ما نقل عن مالك من قتل الثالث من  
 الناس لاستصلاح الثلثين لا يصح  
 ما نسب الى عمر من قطع لسان الخطيئة  
 قطع ائمة شاهد الزور لا يجوز  
 امرار الماء في ارض الجار جبراً عليه  
 لا يجوز وما لسيدنا عمر في ذلك  
 ٧١ الصلاة في الدار المغصوبة  
 حكم على كرم الله وجهه على رجل  
 أمسك رجلاً لاخر حتى قتله وبقره  
 رجل ينظر بقاء عين الناظر  
 تحريقه لقوم نسبوا اليه الا لوهية  
 زيادة عمر اربعين في حد الحجر  
 ايقاع عمر طلاق الثلاث على من

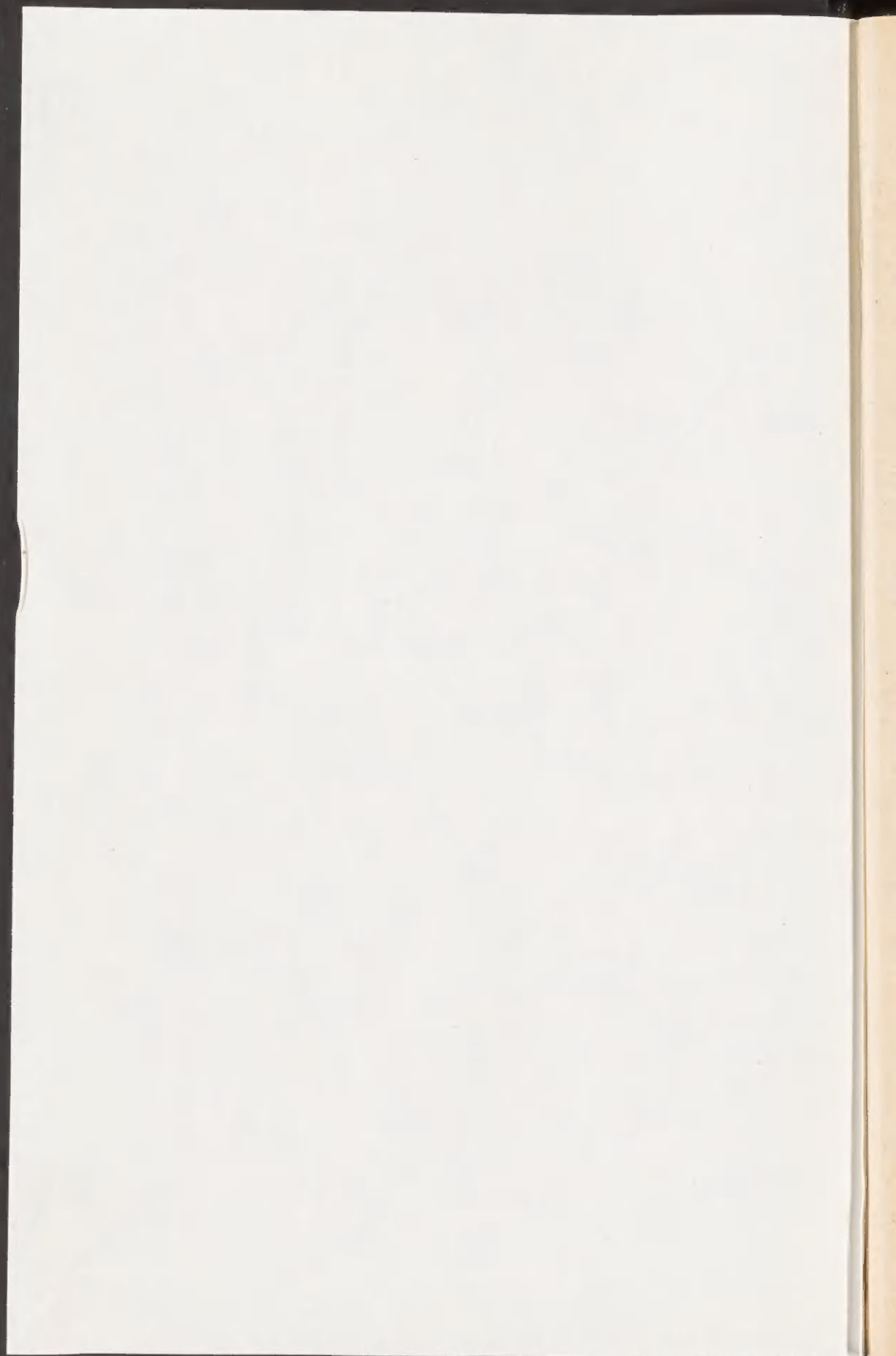
- ٧٧ من يقن الزوجة وشك في الطلاق  
اليقين لا يرفع بالشك  
الضرر يزال  
المشقة تجلب التيسير  
العادة حاكمة  
الامور بمقاصدها  
تاريخ تشريع بعض الاحكام  
المنصوصة  
فرض الصلاة  
سجود التلاوة  
٧٩ الصلوات الخمس  
بالصلاة امكن للرسول تهذيب الامة  
٨٠ وقوت الصلاة  
الفصل والوضوء وازالة النجاسة  
٨١ صلاة الجمعة  
الخطبة  
٨٢ الاذان  
النكاح  
٨٣ القتال  
رد طعن من قال ان الاسلام انتشر  
بالسيف  
٨٤ تحريم تطفيف الكيل والوزن  
الصيام  
تلفظ به في لفظ واحد وما في  
ذلك  
٧٢ حكمه بتأييد حرمة من تزوج امرأة  
في عدتها  
ضرب المتهم بالسرقة وما في ذلك  
فتوى يحيى بن يحيى للامير الذي  
وطئ في نهار رمضان بتعين  
شهرين متتابعين فتوى شاذة  
مثله من افتي أميراً مترفعاً بعدم  
قصر الصلاة  
السفر في السكة الحديدية تقصر  
فيه الصلاة  
٧٣ مسألة ارباب المنكر حتى يقر  
حكم الحاكم بعلمه  
٧٤ المرأة الشريفة لا يلزمها الرضاع ولدها  
سد الذرائع  
سد الذرائع اقسام  
٧٥ هل وقع سد الذرائع في الزمن النبوي  
مذهب الصحابي  
البراءة الاصلية في العصر النبوي  
٧٦ فتوى أبي عبيدة باكل لحم حوت  
العنبر  
٧٧ اصول اخرى عامة بنى الفقه عليها

٨٥ صلاة العيدين	٩٣ حد القذف
زكاة الفطر	الحجاب والاستئذان
التضحية	حكمة الحجاب ورد بعض مطاعن
٨٦ الزكاة المالية	المتفرجين
الزكاة تمت ببط الوحدة الاسلامية	٩٤ الحج والعمرة
٨٧ تحويل القبلة	٩٥ اصاحت الشريعة ما افسده العرب
٨٨ الغنائم وتخميمها	من امر الحج والعمرة
النفل بفتح الفاء	عد حججه عليه السلام
فداء الاسرى	حكمة الحج والعمرة
٨٩ الميراث	الخلاف في وجوبها وادلة القولين
الميراث من أهم المسائل عند	٩٦ عدد عمره عليه السلام
سائر الملل	صلاة الاستسقاء
٩٠ الطلاق والرجعة والعدة	أحكام الصلح والسلام
٩١ حكمة مشروعية الطلاق والزواج	الشريعة كلها تحض على السلم
والرجعة وعدد البطليات	٩٧ احكام المحصر
قصر الصلاة في السفر وصلاة الخوف	جزاء الصيد وصيد الحرم
٩٢ الرجم من الزنا	٩٨ تحريم الخمر والميسر والانصاب
الاقطاع في الاراضي وغيرها	والالزام
صلاة خسوف القمر	الايات الاربع التي ذكر فيها
التيمم	حكم الخمر
التيمم لفقد الماء ليس رخصة	٩٩ الظهار
لم يوجد في حديث تيممه عليه	١٠٠ المسابقة
السلام لمرض أو من جنابة	الوقف

- ١٠٠ حد الحراية  
 ١٠١ تحريم لحوم الحمر الانسية  
 المزارعة والمساقات  
 حرمة مكة  
 ١٠٢ القصاص  
 منع بيع الحمر  
 ١٠٣ نكاح المتعة  
 الحدود والتعازير  
 الحدود وردت في سبعة عشر جريمة  
 ١٠٤ شرع القتل في تسعة عشر موضعا  
 ولا يخرج عن حديث لا يجل دم  
 امرئ مسلم الا باحدى ثلاث الخ  
 ١٠٥ الشريعة منضبطة وفيها تمام النظام  
 ١٠٦ زيارة القبور  
 الاداب الاجتماعية  
 اتخاذ المنبر  
 ١٠٧ ستر العورة  
 كان ستر العورة واجبا عليه صلى  
 الله عليه وسلم من أول المبعث  
 ١٠٨ التوبة  
 التوبة مقبولة في كل ذنب  
 حتى القتل عند الجمهور  
 الاعان
- ١٠٩ صلاة الجنازة  
 ١١٠ حديث جبريل في الايمان  
 والاسلام والاحسان  
 حرمة الدماء والاعراض والاموال  
 خطبته عليه السلام في حجة الوداع  
 ١١١ لا وصية لوارث  
 الوصية بالثلث  
 ابواب المعاملات وحرمة الربا  
 ١١٣ من الفقهاء من ضيق ابواب  
 المعاملات وما ينبغي في ذلك  
 ١١٤ الذكاة والصيد  
 حكم الذكاة في الاسلام معتدل بين  
 افراط اليهود وتفریط النصارى  
 كان العرب يذكون وياكلون  
 الميتة ايضا  
 ١١٥ ذكاة اهل الكتاب ولو قتلوا عنق  
 الدجاجة  
 ١١٦ الكلاله في الميراث  
 كمال الشريعة  
 وقوع الاجتهاد في العصر النبوى  
 ١١٧ امثلة ١٠ من ذلك  
 اجتهاد الصحابة لما قال عليه السلام لا  
 يصلين احدا العصر الا في بنى قريظة

- ١٢٢ أول من استمضى بعده عليه السلام  
عمر
- ١١٣ حديث قضاء حديفة في حصن  
للذي يليهم القمط
- المقتون على عهده عليه السلام ١٤  
النبي عليه السلام هو المفتي الاعظم  
والقاضي الاحكم وجميع المناصب  
الدينية فوضت اليه
- ١٢٧ ترجمة ابى بكر الصديق
- ١٢٨ عمر الفاروق
- ١٢٩ لو طال عمره لجعل مجلس شورى  
دائما منتظما
- من امثال عمر السائرة
- ثناء الصحابة عليه
- ١٣٠ ثناء النبي صلى الله عليه وسلم عليه
- بعض قضايا تدل على تحريره في دينه
- عمر أهر مجتهد ومفت في الاسلام  
بعده عليه السلام
- ١٣١ عثمان بن عفان
- على بن ابى طالب
- ١٣٣ عبد الرحمن بن عوف
- ١٣٤ عبد الله بن مسعود الهذلي
- ١٣٥ زيد بن ثابت
- حكم على كرم الله وجهه في الذين  
تساقطوا في الزينة لما حرجهم الاسد  
بجذب بعضهم بعضا
- ١١٨ حكمه ايضا في جوار ٣ ركبت  
احداهن اخرى فقرصت الثالثة  
المركوبة فسقطت الراكبة
- حديث مسلم في صحابة اختلفوا  
ما الافضل سقاية الحاج او عمارة  
المسجد الحرام او الجهاد
- ١١٩ حديث اذا اجتهد الحاكم فاصاب الخ  
الكلام على حديث بم تحكم يا معاذ  
فقال بكتاب الله الخ
- ١٢٠ اصول الفقه انتهت في العصر النبوي  
والفروع لم تنته بعد لذا شرع  
الاجتهاد
- ١٢١ كل ما عوتب عليه الانبياء كاكل  
آدم من الشجرة واقع عن اجتهاد  
لمكان العصمة
- وكذا ما وقع بين الصحابة من القتال  
وجوب الاجتهاد على العلماء بعده  
عليه السلام وأدلة ذلك
- ١٢٢ القضاة والحكام على عهده عليه  
السلام كلى ومعاذ ومقل بن يسار

- ١٣٦ معاذ بن جبل  
 ١٣٧ أبي ابن كعب  
 ١٣٨ أبو موسى الأشعري  
 أبو الدرداء  
 ١٣٩ عبادة بن الصامت  
 عمار بن ياسر  
 ١٤٠ حذيفة بن اليمان  
 أبو ذر الغفاري  
 ١٤١ أصل المذهب الاشتراكي  
 ١٤٣ سلمان الفارسي  
 أبو عبيدة بن الجراح  
 ١٤٤ مصعب بن عمير القرشي  
 ١٤٥ سالم بن معقل  
 سعد بن معاذ الانصاري  
 عثمان بن مظعون القرشي  
 ١٤٦ جعفر بن أبي طالب  
 ١٤٧ زيد بن حارثة  
 خالد بن سعيد  
 خبيب بن عدي الانصاري  
 ١٤٨ عبد الله بن جحش  
 حمزة بن عبد المطلب عم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 ١٤٩ سيدتنا فاطمة بنت مولانا رسول
- الله صلى الله عليه وسلم  
 ١٤٩ من فقهاء أن أوصت علياً أن يغسلها  
 وأن يجعل عليها قبة تحمل فيها  
 سؤال قاضي دانية بأمران القاضي  
 عن هذه المسئلة وجواب أبي عمران  
 خزيمه بن ثابت الانصاري  
 ١٥٠ خالد بن الوليد القرشي  
 عبد الله بن رواحة الانصاري  
 ١٥١ أسامة بن زيد بن حارثة  
 ١٥٢ أبو سعيد الخدري  
 عمرو بن العاص القرشي السهمي  
 ١٥٣ ابو قتادة الخارث بن ربي  
 قتادة بن النعمان الانصاري الاوسي  
 ١٥٤ أم سلمة أم المؤمنين هند بنت أبي  
 خزيمه  
 أم المؤمنين زينب بنت جحش  
 الاسديّة  
 ١٥٥ صناعة التوثيق في العهد النبوي  
 مثال مما كان عليه التوثيق في العهد  
 النبوي  
 ما كتبه عمر بن الخطاب في جمع  
 انتهت الفهرسة









Elmer Holmes  
Bobst Library

New York  
University

